

■ أين العلماء الريانيون؟ ■ الصوفيون الجدد ومحاولات تشييع العراق ■ المنهج الوسطي في الدعوة

البیان

مجلة إسلامية شهرية جامعة
للمدرسة الفكرية الإسلامية

AL BAYAN

السنة الثانية والمشرور . العدد ٢٤٥ . الحرم ١٤٢٩ هـ . يناير ٢٠٠٨ م

■ النقد الأدبي آفاق ورؤى

■ حكم التجنس بجنسية

دولة غير إسلامية



صلى الله
عليه
وسلم

التطاول المعاصر على النبي مظاهره وبواعثه

البayan

AL BAYAN

استثمار الموسم الحرج في الدعوة إلى الله تعالى

استمراراً للتجارب الكبيرة الذي حققه المشروع في الأعوام السابقة ...

حقيقية

مَنَافِعُ

ذي الحجة ١٤٢٨ هـ

للباحثين عن الأجر في الحج



هدفنا :

توزيع ٢٠٠,٠٠٠ حقية على ضيوف الرحمن هذا العام

للمشاركة في المشروع :

رقم الحساب الخاص المشروع: مصرف الراجحي ٨١٨٢٦ ٠٨١٠٠ ١٦٦٦

الرياض هاتف ٤٥٤٦٨٦٨ تعويلاً ٥٠٠ و ٥٠٢ فاكس ٤٥٢٢١٢١ المشاريع ٠٥٠٢٢١٠٩٢ - ٠٥٠٤٤٧٨٩٢٢
٠٥٠٣٤٠٩٨١٦ - ٠٥٠٢٨٩٦٣٦٥ - ٠٥٠٦٤٦١٠٦٥ - ٠٥٠٦٤٦١٠٥٧ مكة والمدينة ٠٥٠٧٢٦٦١٢
الجنوبية ٠٥٠٦٤٦١٠٥٨ الشرقية ٠٥٠٦٢٩٢٦٨٩ القصيم ٠٥٠٢٢٢٠٦١٦

www.albayan-magazine.com/projects/manafe3

الآن حب الأم الحقيقي.. متنوع حقيقي

دجاج مكعبات



لأن دجاج الوطنية مشهور بهذه اصناف تناسب ادواق الجميع.
سلح الوطنية لزيد صحي وعتلووه ١٠٠٪ طبيعي - طبيعي يكون اختيار الام الاول لعائلتها.



www.al-watania.com • 800 124 4666 • ٢٠٢٠



إسلامية شهرية جامعة
تصدر عن المنتدى الإسلامي

المجلة

■ افتتاحية العدد

٤ أين العلماء الربانيون؟
الحريز

■ دراسات في العقيدة والشريعة

٦ حكم التجنس بجنسية دولة غير إسلامية
د. محمد يسري إبراهيم

■ السياسة الشرعية

١٤ من شروط ولي أمر المسلمين
محمد بن شاكر الشريف

■ قضايا دعوية

٢٠ المنهج الوسطي في الدعوة
عبد الرحمن جميعان

■ دراسات تربوية

٢٦ تنمية الذات
مشعل الفلاح

■ أفق أخضر

٣٠ دعوة إلى التركيز (١ - ٢)
د. عبد الكريم بكار

■ مؤتمرات

٣٢ مؤتمرات: (رحمة للعالمين)
مجلة البيان

٣٤ التناول على النبي ﷺ مظاهره وبيئاته
أ. د. ناصر بن سليمان العمر

٤٢ الدفاع عن النبي ﷺ منهج شرعي
مستمر
أ. د. همام عبد الرحيم سعيد

■ ملف النقد الأدبي آفاق ورؤى

٥٠ الأدب الذين نريد
د. حلمي محمد القاعود

٥٤ دور الأدب الفكري والاجتماعي
والأخلاقي والجمالي
د. عدنان النحوي

■ الحسابات

والسعودية: شركة الراعي السعيدة للاستشارات فرع الرياض - شارع الاميرع - صلاصة مجلة البيان رقم ٧/٢٠٠٠
- مصرف فيصل الإسلامي - حساب رقم: ٠٠٢ - ١٥١١ - ١٠٩٠٢٢٠
- الحركة الإسلامية للاستشارات الفقهية - حساب رقم: ٦٦٤٢٢١
- إدارته بـ: مكة، دبي الإسلامي - (فرع دبي) رقم الحساب: ٥٥٤٦٥٦٢
- قطر: بنك قطر الدولي الإسلامي رقم: ١١١١٠٠٩١٢٢٠٠١

رئيس مجلس الإدارة

د. عادل بن محمد السليم

رئيس التحرير

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

alsowayan@albayan.co.uk

مدير التحرير

أحمد بن عبد العزيز العاصر

نائب مدير التحرير

د. عبد الله بن سليمان الفراج

هيئة التحرير

د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف

د. عبد العزيز بن مصطفى كامل

د. يوسف بن صالح الصفيير

فيصل بن علي البعداني

الإخراج الفني

محمد سالم لبرسي

المقرات: عبر البريد الإلكتروني التحرير editor@albayan.co.uk مقرات sub@albayan-magazine.com البريد sales@albayan-magazine.com	الإصدارات والإعلانات البريد الإلكتروني D الصورية س. ب. ٦٦٧٠ الرياض ١١١٩٦ هاتف: ٠١١٩٦٩٧٧ هاتف: ٠١٥٦٨١٨ ١٥٢٢١١١ www.albayan-magazine.com
--	---

الموزعون

الأردن: الشركة الأردنية للتوزيع، عمان، ب. ٢٧٥ هاتف: ٥٢٥٨٥٥، فاكس: ٥٢٧٧٧٢

الإمارات العربية المتحدة: شركة الإمارات للنشاعة والنشر، دبي، ب. ١٠٤٩٩ هاتف: ٣٦١٥٠١، فاكس: ٣٦١١٦٣

مسقط: عمان مؤسسة عمان للتوزيع، ص. ب. ١٧٢، المدينة ١٢٠، هاتف: ٢٤٤٩٣٠٠، فاكس: ٢٤٤٩٣٩٩

البحرين: مؤسسة الهلال للتوزيع - الصف - لفسا، ص. ب. ٣٢٤ هاتف: ٥٢٥٥٩١، ٥٢٥٥٩٢، فاكس: ٥٢٦٢٨١

السعودية: الشركة الوطنية للتوزيع، هاتف: ٤٨٧١١٤، فاكس: ٤٨٧١٤٠

السودان: الخرطوم، دار الريان للنشاعة والنشر والتوزيع، هاتف: ٧٨٢٢٨٢ - فاكس: ٧٨٢٢٨١ - ص. ب. ١١٦٦٦ - الخرطوم

قطر: دار الأبرار للنشاعة والنشر والتوزيع، الدوحة، هاتف: ٤٥٥٨١٠، ٤٥٥٨١١ - ٤٥٥٨١٢ - فاكس: ٤٥٥٨١٣

الكويت: شركة المجموعة الكويتية للنشر والتوزيع، ص. ب. ٣٦١٦٦، الكويت
الرمز البريدي: ١٣١٥٠ - هاتف: ٥٢٣٢٠ - ٢٤٠٥٢٣، فاكس: ٢٤٧٨٠٩

والقاهرة: مؤسسة للنشر والتوزيع، الأبرار البيضاء، ش. ج. ب. أحمد بن محمد - ١٣٦٢٨ - هاتف: ٤٠٠٧٣٣، فاكس: ٧٢٤٦٩١

البحرين: دار القدس للنشر والتوزيع، صلاصة، ص. ب. ١١٧٦٦ الطريق الدولي
البريد: ٢٠١٢٧ - هاتف: ٤٠١٥٢٢
طبعته مطابع الأشهر التجارية - ٦ أكتوبر



اللعبة بباكستان

سقطت الباكستان أسيرة لمشاريع الولايات المتحدة الأمريكية بصورة ساقرة ومهينة منذ أن جاء الجنرال برويز مشرف، وأصبحت الحكومة العسكرية الديكتاتورية عصا أمريكية لمحاربة ما أسمته الإدارة الأمريكية بـ (الإرهاب).

وبعد سنوات عجاف من التبعية التي خسر فيها الرئيس مشرف شعبه وكرامته، استفد صلاحيته وققد دوره، فكان لابد من شخصية جديدة لقيادة الباكستان وفق المصالح الأمريكية، فكان الخيار على الربيبة الليبرالية الإسماعيلية (بنازير بوتو)، لكن اغتيالها المفاجئ خلط الأوراق من جديد، وأدخل الباكستان في دوامة دامية من الصراعات القبلية والحزبية، وفتح باباً جديداً من الأكاذيب والاتهامات المتبادلة..!

ويبقى السؤال الأكثر إلحاحاً: إلى أين تتجه اللعبة في الباكستان؟

الواقع أن هوية (الباكستان) الإسلامية هي المستهدفة؛ ففي شهر أكتوبر الماضي نشرت مجلة النيوزويك تحقيقاً بعنوان: (الأمّة الأخطر في العالم ليس العراق.. إنها باكستان)!

إذاً لن يتوقف المشروع الأمريكي، بل سوف تُستمر حالة الاحتقان والقوضى السياسية والأمنية (الفوضى الخلقة) هي مزيد من الترويض للمؤسسة العسكرية والسيطرة على السلاح النووي الباكستاني، وسوف نسمع قريباً عن رموز ليبرالية جديدة يقدمها الإعلام الأمريكي!

الاشتراكات:

الجمهورية دول الخليج	١٢٠ ريال سعودي
بميطانجا ويراندا	٥٧
أورو	٥٥
البحر العربية والهند	٥٥
أمريكا وبنية دول العالم	٥٥
للمؤسسات الرسمية	٦٠

قطر ١٠ ريال	١٠٠ ريال
البحرين ١٠٠ ريال	١٠٠ ريال
السودان ٢٠٠ دينار	٢٠٠ دينار
مملكة عمان ٨٠٠ ريال	٨٠٠ ريال
أورو ٢٠٠ ريال	٢٠٠ ريال

أورو ٢٠٠ ريال وأورو ٢٠٠ ريال وأورو ٢٠٠ ريال

الأدب الإسلامي إلى أين يمشي؟

- ٥٨ د. مامون فريز جراد
- ٦٠ لقاء مع الدكتور عبد الرحمن العشماوي جاره: محمد شلال الحناحنة

المسلمون والعالم

- ٦٤ الصفيون الجدد ومحاولات تشييع العراق د. فرست مرعي
- ٦٨ دور العامل الخارجي في تاجيخ الفتنة الداخلية الفلسطينية د. السيد عوض عثمان
- ٧٤ العالم الإسلامي ومعضلة التنمية - المشكلة والحل د. الخضير علي السيد

في دائرة الضوء

- ٨٠ قراءة أولية في اقتصاديات المعرفة الحديثة حسن مظهر الرزق

قضايا ثقافية

- ٨٦ دفاعاً عن هوية الأمة الثقافية محمد عبد الشافي القوصي

بأقلامهم

- ٩٠ من خطوات دخول جحر الضب د. حياة با الخضبر

الباب المفتوح

- ٩٢ قواعد قرآنية في فقه الواقع زهير هاشم ريلات

الوقت الأخيرة

- ٩٤ ظاهرة الأغنية الدينية أحمد عبد العزيز القايدي

بعض العلماء أصبح مرجعاً فقط في قضايا الأحوال الشخصية والميراث، وسُرد قصص التاريخ والقليل من حكايات الصالحين، فما سبب ذلك؟ ومن نلوم؟ هل نلوم المجتمعات التي أفرطت في المادية والحياة النفعية، أم أن اللوم يجب أن يُلقى على العلماء أنفسهم؛ لأنهم قد تخلوا عن الأمانة؟ نحن هنا لا نتحدث عن دولة معينة وإنما عن حال مليار ونصف مليار من المسلمين.

إن الأمة في أزمتها الحالية في حاجة إلى علماء يجمعون بين صفات وعزم الرجال، وبين معرفة أحكام الدين وواقع الدنيا. نحن نحتاج إلى علماء يفقهون الكتب الدينية، ويفقهون كذلك المشكلات الإنسانية والاجتماعية.

العالم السذي تحتاجه الأمة: رجل معاصر مُطلع على وسائل التقنية، ومُدرِك للواقع الاقتصادي والسياسي ليس فقط على المستوى المحلي، بل والعالمي أيضاً. العالم اليوم لم يُعد يتنافس مع شيخ في زاوية في الطرف الآخر من المدينة أو القرية، بل إنه اليوم في مواجهة مباشرة مع قوى العولمة وتيارات الانحدار الثقافي والفكري العالمية؛ هأين العلماء؟ ولماذا قلَّ وجود العلماء الثقاة والفحول في مجتمعاتنا؟

من السهل أن نلقي باللائمة على المجتمعات، وما أكثر ما تتلقى المجتمعات من الاتهامات! ومن السهل أن نقول: إن الإعلام العربي قد شوه صورة الدين، وأن كثيراً من الحكام قد هُضموا من صلاحيات العلماء، من الممكن أيضاً أن نُدَّعي أن بعض المجتمعات لم تعد تهتم بفهم أصول الدين، ومن الممكن أن ننفي في إيجاد أسباب أخرى فكرية وثقافية واقتصادية، ولكن السؤال الحقيقي هو: أين هم العلماء الربانيون من كل ذلك؟

إن بعض العلماء في مجتمعاتنا بدأ منذ سنين في المناهضة على الدنيا مع المتنافسين، فالعالم الذي يُشار إليه في الماضي على أنه ضميم الأمة رضي أن يكون اليوم في عداد المُخدرين.

في عصور الإسلام الزاهرة كان العالم يُخيف السُلطان، وكان الداعية يُقف في وجه كل طغيان، كان العالم في أول صفوف المجاهدين، كان يحمل همَّ الفقراء، وكان سراجاً



أين العلماء الربانيون؟!

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، وبعد:

فما مشكلة بعض العلماء في العالم الإسلامي؟ يجمع العامة وبعض المتقنين وقلّة من عبّلة القوم على إظهار التقدير والاحترام لهم، ولكن الواقع - في الغالب - أنه لا يأبه بكثير منهم إلا القليل في عالم اليوم. العالم - وللأسف - لم يعد قوّة لأحد في عالم الاستهلاك والاستمتاع والمفرجات والتقنيات، العالم أصبح هامشياً في مجتمعات العولمة والشركات المتعددة الجنسيات، وأوشك بعض العلماء أن يفقد القدرة الحقيقية على التأثير في الحياة اليومية، واختزل دوره في افتتاح المناسبات، أو الوعظ في دور العبادة، أو رُقعة الأطفال.

لعلهم الثني كان يشار إليه على أنه ضمير الأمة رضي أن يكون في عداد المخذولين

مشكلة بعض العلماء أنهم ارتضوا أن ينسحبوا من الصفوف الأصمائية

سيادة النظام على العقول والقلوب، وأن تتحول الدولة إلى (قوانين)، وبعض العلماء يقولون: سمسماً وطاعة، ونسمع من يقول: «من السياسة ترك السياسة، الجهاد جهاد النفس، دع ما لقيصر لقيصر»، ومن لا يتبع الدولة فهو خارج عن الدين، فالدولة هي الدين، وهذا تحويل لديننا الحنيف إلى رهبانية وكهنوتية إلى الله المشتكى.

الأنظمة المالية لها طلباتها أيضاً؛ هي تريد أن يصبح الدين حفضاً ومربناً ليقبل التغييرات المالية ومشروعات العولة، وبعض العلماء يقولون: سمساً وطاعة، «حقوق الإنسان هي ما يقرره الأمريكان، والسلام

مع اليهود مطلب عادل، وتحرير الأسواق هو أصل الشريعة التي تمنع الاحتكار».

فبالله عليكم هل لأمتنا من حاجة إلى علماء من هذا النوع؟

وعلى الرغم مما تقدم فإن هنالك المخلصين الذين يجهرون بالحق، وهناك العاملون الريانيون، ولكننا أمة جاوزت البليون، حكم فيها اليوم من هؤلاء! إننا جميعاً في حاجة إلى العلماء بالنسبة الطبيعية التي تتناسب مع أكثر من مليار من البشر، ولكننا لا نجد ذلك، وهذه هي الحقيقة.

إن المادية التي تقتحم حياتنا صباح مساء تحتاج إلى من يميننا على مواجهتها والتعامل معها دون أن ننزل عن واقعنا، ودون أن نقدد هويتنا.

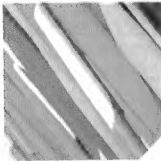
العالم الذي نريد هو نبزاً يتقدم الطريق، يُحيي في الأمة الرغبة في الحياة، ويُشعل فيها أيضاً طاقات الإبداع والنجاح، ويوقدنا إلى التقوى في الدنيا والنجاة في الآخرة؛ فهل تعرفون ممن نبهت؟ إننا نبهت عن العلماء الريانيين؟

بضيه الطريق للمثاليين. أما اليوم: فهل نعلم للأمة موت كثير من العلماء؟ مشكلة بعض العلماء في هذا الزمان - إلا من رحم الله - أنهم قد ارتضوا أن ينسحبوا من الصفوف الإمامية في المعطاء، بل إن بعضهم قد استخدم الدين طريقاً للتسلق، ووسيلة لإرضاء أصحاب السلطة والله المستعان. من العبارات البليغة لابن الجوزي في كتابه صيد الخاطر قوله: «إني تدبرت أحوال أكثر العلماء والمتزهدين فرأيتهم في عقوبات لا يحسون بها، ومعظمها من قبل طلبهم للرياسة. فالعالم منهم يفضي إلى رذيلة عليه خطؤه، والواعظ متصنع بوعظه، والمتزهّد منافق أو مرء؛ فأول عقوباتهم إعراسهم عن الحق شغلاً بالخلق، ومن خفي عقوباتهم سلبُ حلاوة المناجاة ولذة التعبّد». تأمل في أحوال بعض علماء الأمة فإنك ستجد العبارة السابقة من خير ما يمكن أن يصف جالهم.

بعض العلماء اليوم في بلداننا مُفرّقون في التضاهات، لا يتحدثون إلا عما أقرّ الحاكم أنه من المباحات، لا يبادرون بإعلان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لا يتعلمون فقه الدنيا، يتساهلون، لا يقدمون الغالي للدعوة، يعظم في أعينهم عملهم، وتعظم في قلوبهم خشية أهل الأمواء معذرة أيها العلماء! لا تفصلوا الإيمان عن الحياة؛ فمشكلاتنا كلها مشكلات دينية: الجوع، والفقر، والتسلط، والإستغلال، والبطالة، والقهْر، والتفكك الاجتماعي والتخلف الثقافي... كلها مشكلات دينية.

إننا نتأمل واقعنا اليوم فنجد أن دور بعض العلماء أصبح مباءة بعض المفسدين على تحقيق المطلوب من المهام. الأنظمة الليبرالية تطالب ألا تتدخل الدولة في الدين، وألا يتدخل الدين في الحياة، وبعض العلماء يقولون: سمساً وطاعة. وتتطلب كلمات بعض العلماء: «العقيدة لا غبار عليها، أما الإيمان فليبقى في القلوب... لا بأس أن نُسجد خلف الإمام، لكن لا بد أيضاً أن نركع للقانون والنظام».

أما الأنظمة القمعية فتطالب أن يُستخدم الدين لبسط





حكم التجنس

بجنسية دولة غير إسلامية

د. محمد بن يسري بن إبراهيم^(١)

وظل الحال على ذلك من التعصب المقيت والتحيز البغيض والتفاخر بالأحساب والعصبية الجاهلية إلى أن أشرقت شمس الرسالة المحمدية على صاحبها أخضل الصلاة وأزكى السلام والتحية، فقدت الرابطة بين المسلمين إنما هي بالانتماء لهذا الدين مهما تباعدت الأقطار واختلفت الألسن، قال - سبحانه وتعالى -: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠].
وقال - عليه الصلاة والسلام -: «المسلم أخو المسلم: لا يظلمه، ولا يُسْلِمُهُ، ولا يفذهله»^(٢).

وجاءت النصوص متواترة تقرر هذا الأصل الأصيل والركن الركيز، وتنتهي أشدّ التهي عن كل تعصب وحمية جاهلية، حتى رسخ هذا النظام القويم في النفوس واستقر؛ ولذا قال العربي المسلم بعد تبرّئه من العصبية الجاهلية:

أبي الإسلام لا أب لي سواء

إذا افتخروا بقيس أو تميم

فصار الدين - بحمد الله - هو الرابط الذي يربط بين الأفراد والجماعات المنتمية إليه، وهو العروة الوثقى التي يلجأ إليها الخلق والقاسم المشترك بين المسلمين في شتى بقاع الأرض.

فبالأرض أو المادة لا يكونان الجماعة الواحدة، وإنما رباط العقيدة وأخوة الإسلام. لام هنا من يجمع بين الناس من مختلف الألوان والأجناس ومن أقاصي البقاع ودانها، ويربطان فيما بينهم بنوع من الوحدة أمّية وأنبل من وحدة اللون والدم والتضاريس.

ولما كان الأمر كذلك، فقد جرى عمل فقهاءنا المتقدمين على تقسيم العالم إلى دار إسلام ودار كفر. وأما في الواقع المعاصر فقد انقسم الناس باعتبار الجنسية، وصار من الممكن للإنسان أن يتجنس بجنسية بلد غير بلده الأصلي الذي نشأ فيه هو وأبائوه وفق شروط معينة تختلف من دولة إلى أخرى.

الناظر في تاريخ الأمم وأحوال البشر يظهر له أن التجنس، بآء تبارزه اندماء من الشخص إلى دولة معينة، إنما هو أمر حادث لم يظهر إلا في أواخر القرن التاسع عشر الميلادي لظروف جذبت على البشرية ما كانت موجودة فيما مضى من صمرها.

وقديماً كان انتماء الشخص إلى قبيلته وولاه كله لها، فإليها ينتمى وفيها يندمج وفي كيانها تذوب شخصيته، وهو معها ظالمة أو مظلومة.

ويمثل هذا الولاء قول الشاعر العربي قديماً

وما أنا إلا من غزيرة إن غوت

غويوت، وإن ترشد غزيرة أرشد

فالجنسية بمفهومها المعاصر كانت عندهم على أساس العصبية القبلية، وهو مفهوم أخص من مفهوم الجنسية المعاصرة المرتبطة أصالة بالبلد التي يتجنس الشط من بجنسيتها.

وقد كان المرء لا يستطيع الفكك من قبيلته إلى قبيلة أخرى حتى ولو كانت قبيلته من الضعف والذل والهوان بمكان، فلا يمكن أن ينسب إلى غيرها وإن تمنى ذلك، كما قال الشاعر:

لو كنت من مازن لم تستج إبلي

بنو اللقيطة من دهل بن شيبان

إذا لقام بنصرتي معشر حُشَن

عند الحفيظة إن ذو لوثة لانا

لكن قومي وإن كانوا ذوي عدد

ليسوا من الشر في شيء وإن هانا

يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة

ومن إسائة أهل السوء إحسانا

كان ريبك لم يخلق لخشيت

سواهم من جميع الناس إنسانا

فليت لي بهم قوماً إذا ركبو

شئنا الإغارة فرساناً وركباناً

(*) رئيس مجلس إدارة مركز فجر للغة العربية.

(١) أخرجه البخاري، كتاب الظلم والنصب، باب «لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه»، (٢٤٤٢)، ومسلم، كتاب البر والصلوة والأدب، باب «تحريم الظلم»، (٢٨٠٠) من حديث عبد الله بن عمر.

وسعى كثير من أبناء هذا الزمان إلى الحصول على جنسيات غير جنسيات بلادهم الأصلية، تدفعهم إلى ذلك دوافع شتى: فمن لاجئ سياسي، ومن باحث عن حرية وسأع إلى الحصول على حقوق أو مميزات لم يجدها في قومه، إلى غير ذلك من المآرب، ولكن الأمر ليس قاصراً على الميزات التي يعطاها المراء فحسب، بل ثمة حقوق وإيجابيات عليه: من الالتزام بقوانين تلك البلد، والتحاكم إلى أنظمتها، والدفاع عنها، والانخراط في سلك المداخين عنها من أبنائها، وبذل الجهد والوسع في تقويتها ورفعة شأنها، وعقد الولاء لها والبراء من غيرها، إلى غير ذلك من مفردات منظومة كبيرة تسمى بـ «المواطنة» .

ومن هنا مسّت الحاجة اليوم إلى معرفة حكم التجنس بجنسيات الدول غير الإسلامية: لشدة الدوافع والمقتضيات إلى ذلك، وسيكون بحثنا لهذه التازلة في المطالب التالية:

المطلب الأول: تعريف الجنسية والتجنس:

أولاً: مفهوم الجنسية والتجنس لغة:

الجنسية: مصدر صناعي مأخوذ من الجنس، وهو الضرب من كل شيء، قال ابن فارس: الجنس: هو الضرب من الشيء. قال الخليل: كل ضرب جنس، وهو من الناس والطير والأشياء جملة، فالناس جنس، والإبل جنس، والبر جنس. والتجنس والتجنس: تغلّ وتغفل وتفعيل للجنس، أي: طلب له. ويقال: هذا يحنس هذا، أي: يشاكله. وعليه، فإن كل طائفة من الناس يتشاكلون في أمر ما فهم جنس فيه: كجنس العرب، وحنس المعجم، وحنس المؤمنين، وحنس المشركين، وحنس العلماء، وحنس السكرك... وهكذا، وعلى هذا المعنى مضى علماء اللغة^(١)

ثانياً: المفهوم الاصطلاحي للجنسية والتجنس:

يعرّف القانونيون الجنسية بأنها: «الرابطة القانونية والسياسية التي تربط بين الفرد والدولة، والتي بمقتضاها يعتبر الفرد جزءاً في شعب الدولة يتمتع بالحقوق المترتبة على نمته بجنسية الدولة والتي لا يتمتع بها الأجنبي كامل عام، ويلتزم أيضاً بالالتزامات التي تقرّب على وصف الوطني والتي لا يلتزم بها الأجنبي»^(٢). وعرفها بعض القانونيين بقوله: «رابطة سياسية وقانونية بين الفرد والدولة»^(٣)، وهناك من يضيف إلى هاتين الرابطين رابطة ثالثة: هي الرابطة الاجتماعية، خاصة إذا كان شعب الدولة مكوناً من أمة واحدة^(٤).

وعرفتها محكمة العدل الدولية في السادس من أبريل سنة ١٩٥١م بأنها: رابطة قانونية قائمة أساساً على رابطة اجتماعية وتضامن فعال في المعيشة والمصالح والمشاعر، مع التلازم بين الحقوق والواجبات^(٥).

وأما التجنس فهو:

طلب انتساب إنسان إلى جنسية دولة من الدول وموافقها على قبوله في عداد رعاياها، وينشأ عن ذلك التجنس خضوع المتجنس لقوانين الدولة التي تجنس بجنسيتها، وقبوله لها طوعاً أو كرهاً، والزام الدفاع عنها في حال الحرب^(٦).

وأما كيفيته:

فهو يتم عبر عمل اختياري يحصل بموجبه أحد رعايا دولة ما على عضوية رعية دولة أخرى، وغالباً ما تتلاشى الناحية الاختيارية من تجنس الفرد في عملية التجنس الجماعية، ويحدث عادة إما بموجب معاهدة بين دولتين تتبهما عملية تجنس جماعية لسكانها من جانب الدولة التي تستولي عليها، أو عملية فتح تبهما عملية ضم إلى أرض العدو^(٧).

وللتجنس شروط تشترطها الدول، فمنها العام، ومنها الخاص ببعض الدول^(٨)

- أثار التجنس:

إن أهم أثر يترتب على التجنس هو كسب صفة الوطني، والتي تستوجب التمتع بجميع الحقوق التي يتمتع بها الوطني الأصلي والالتزام بكافة الواجبات التي يلزم بها، ولعل من أهم هذه الحقوق والواجبات ما يلي:

أولاً: الحقوق:

يكون المتجنس مساوياً في الحقوق للوطني في الجملة وإن استثبنت بعض الأمور كالتقدم لوظائف حساسة، ومن بين هذه الحقوق:

- ١ - الحصول على حق المواطنة.
- ٢ - التمتع بالإقامة الدائمة.
- ٣ - تكفل الدولة الحماية الدبلوماسية للمتنسب إليها، وتتولى القنصليات رعاية أحواله الشخصية خارج البلد.
- ٤ - التمتع بالحقوق السياسية كحق الانتخاب بعد اجتياز فترة الاختيار، وبممارسة الحريات الأساسية.

ثانياً: الواجبات:

من أهم الواجبات:

- ١ - خضوع المتجنس لقوانين الدولة والاحتكام إليها.

(٥) التتظيمات الدولية ليول روتني (ص ١٤٦)، ط. دار المعرفة.

(٦) القانون الدولي الخاص، لإسحاق صانق (ص ٦٥).

(٧) القانون بين الأمم، مدخل إلى القانون الدولي العام، لجيرمارد فان غلان (ص ٢١٥).

ط. دار الفيل.

(٨) القانون الدولي الخاص، لإسحاق صانق (ص ٦٥) وما بعدها، منكرات علي سليمان (ص ١٩٥ - ٢٠٠).

(١) لسان العرب، لابن منظور (٢/ ٢٨٢)، القاموس المحيط، للفيروزآبادي (٢/ ٢٧٢).

(٢) القانون الدولي الخاص، د. هشام صانق على وخليفة السيد السعد، القسم الأول، الجنسية (ص ٥٧).

(٣) الإحكام العامة في قانون الأمم، د. محمد طالع النعيمي (ص ١٦)، ط. منشأة المعارف.

(٤) القانون الدولي الخاص وأحكامه في الضريبة، لعبد الرحمن عبد العزيز القاسم، (ص ٢٥).

٢ - المشاركة في جيشها والتزام الدفاع عنها في حالة الحرب.

٣ - تمثيل الدولة خارجياً

٤ - مشاركته في بناء صرح الدولة^(١)

المطلب الثاني: حكم التجنس بجنسية الدولة غير المسلمة:

البحث في هذه المسألة يختلف عن البحث في مسألة الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام من حيث إن الهجرة أمر قديم يقدم الإسـ لام، وتناوله العلماء في كتب الفقه والتفسير وشروح الحديث وغيرها.

وأما التجنس فمسألة حادثة ونزلة لم تكن على عهد السلف والأئمة. وإنك لو اوجد في كتب الأئمة الفقهاء التفصيل الواضح في أحكام الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسـ لام، وأحكام الأقليات غير المسلمة في المجتمع المسلم، أما فقه الأقليات المسلمة في البلاد غير المسلمة فنادر في كتب الفقه؛ لأنه نادراً ما كان يحتاج المسلم للإقامة الدائمة هناك؛ لوجود الخلافة الإسـ لامية التي يأوي إليها المسلم ويتقيا ظلالها، ولانعدام الحدود بين الدول الإسلامية، فأنما تيمم المسلم في بلاد الإسـ لام فهو في بلاده لا يحس بغربة ولا وحشة، وكذا العزة الإسلامية التي يتمتع بها المسلم فهو ليس بحاجة للإقامة في بلاد الكفر فضلاً عن التجنس بجنسيتها، ذلك أن التجنس بجنسية الدول الكافرة موطن للإقامة في بلاد الكفر، وهو إن دل على شيء فإنما يدل على خلل أو ضعف حل بالمسلمين والخلل العظيم في هويتهم، إذ المهزوم والضعيف هو الذي يريد أن يشابه المنتصر والقوي فيقتدي به.

ومن نظر في التاريخ وجد أن هذا أمر مطرد، فوُقت أن كانت الدولة للمسلمين كان المشركون حريصين على تعلم لغتهم والعيش في بلادهم؛ ليمتعوا بالأمن والعدل ورغد العيش الذي كانت بلادهم فقراً منه.

ثم إنه بعد سقوط الخلافة الإسـ لامية وانتشار الغزو الصليبي لبلاد الإسـ لام، أو ما سُمي زوراً بـ (الاستعمار)؛ فتحت دول الكفر باب التجنس لمن يرغب في ذلك من المسلمين؛ لطمس هويتهم، وإخماد روح الإيمان والجهاد في قلوبهم، وذلك في أوائل القرن الميلادي المنصرم، وهي نتيجة طبيعية لضعف المسلمين وقوة عدوهم.

يقول ابن خلدون في مقدمته الشهيرة:

«الغلوب مولع أبداً بالاعتداء بالغالب في شعاره وزينه ونحلته وسائر أحواله وعواده. والسبب في ذلك أن النفس أبداً تعتقد الكمال فيمن عليها وانقادت إليه؛ إما لنظره بالكامل بما وقر

(١) الوسيط في أحكام الجنسية، لغزاف عبد اللطيف، دار النهضة العربية، القاهرة، ١٩٨٣م، ص (١٨).

عندها من تعظيمه، أو لما تغالط من أن انقيادها ليس لغالب طبيعي إنما هو لكامل الغالب وتشبُّه به وذلك هو الاقتداء، أو لما تراه - والله أعلم - من أن غلب الغالب لها ليس بمصيبة ولا قوة ناس وإنما هو بما انتحل من العوائد والمذاهب.

ولذلك ترى المغلوب يتشبه أبداً بالغالب في ملبسه ومركبه وسلاحه في اتخاذها وأشكالها؛ بل وفي سائر أحواله^(٢)

والحاصل أن التجنس بجنسية الدول الكافرة مسألة حادثة، وقد اختلف فيها فقهاء العصر على أربعة أقوال:

القول الأول: قول أكثر الفقهاء المعاصرين وهو المنع، ومن قال به العلامة الشيخ محمد رشيد رضا، والشيخ علي محفوظ عضو هيئة كبار العلماء بالأزهر الشريف، والشيخ محمد عبد الباقي الزرقاني، والشيخ إدريس الشريف محفوظ مفتي لبنان، والشيخ يوسف الدجوي عضو هيئة كبار العلماء بالأزهر الشريف، والشيخ عبد الطيف بن عبد الرحمن^(٣)، والعلامة عبد الحميد بن باديس، والعلامة البشير الإبراهيمي، وكل أعضاء جمعية العلماء المسلمين الجزائريين، واللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء في المملكة العربية السعودية، والعلامة الشيخ ابن عثيمين، والشيخ محمد المسبيل، والشيخ محمد سيد طنطاوي شيخ الأزهر، والدكتور البوطي، وآخرون يطول سردهم^(٤).

القول الثاني: قول بعض فقهاء العصر وهو الجواز، ومنهم: الشيخ الدكتور يوسف القرضاوي، والدكتور وهبة الزحيلي، والشيخ الشاذلي النيفر، بشرط المحافظة على الدين والتمسك به، وعدم الذوبان في المجتمع الكافر^(٥).

القول الثالث: جواز التجنس بجنسية الدولة الكافرة عند الضرورة؛ كما لو كان مضطهداً في دينه في بلده المسلم ولم يقبله أحد سوى الحكومة الكافرة.

وهو رأي بعض أعضاء مجمع الفقه الإسلامي.

وقد وضع الشيخ الخليلي ثلاثة شروط للجواز، وهي:

١ - انسداد أبواب العالم الإسلامي في وجه لجوئه إليهم.

٢ - أن يضرر النية على العودة متى تيسر ذلك.

٣ - أن يختار البلد التي يمارس فيها دينه بحرية^(٦).

(٢) مقدمة ابن خلدون، الفصل الثالث والعشرون، (٥/٢٠٥)، ط. سلسلة التراث.
(٣) عبد الطيف بن عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله، وكان الشيخ قد ألفه في بلدته تدريس في الأزهر الشريف قرابة ثلاثين عاماً، وتوفي سنة ١٢٩٣هـ - (١٨٧٥م).

(٤) النظر: فتاوى محمد رشيد رضا (١٧٤٨/٥)، آثار ابن باديس (٢٠٩/٣)، قضايا فقهية معاصرة، البوطي (ص ٢٠)، حكم التجنس بجنسية الدول غير المسلمة، لمحمد المسبيل، (ص ٧١)، الهجرة إلى بلاد غير المسلمين، نعمان بن عامر، (ص ٢٧٨)، مجلة البحوث الإسلامية، العدد ٢٢، سنة ١٤١٢هـ.

(٥) فقه الأقليات المسلمة، لخليل عبد القادر، (ص ٢٠٨)، بحوث في قضايا فقهية معاصرة، لمحمد في الشناني، (ص ٣٢٩)، مجلة الفقه الإسلامي / الدورة الثالثة، العدد الثالث، سنة ١٩٨٧م.

(٦) مجلة مجمع الفقه الإسلامي، العدد الأول ١٤٠٧، (ص ١٩٥)، والعدد الثالث (٢/٢)، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧.

القول الرابع: التفصيل في المسألة: فالتناس في طلب الجنسية على ثلاثة أقسام:

الأول: التجنس بجنسية الدولة الكافرة من غير مسووع شرعي، بل تضيقاً للدولة الكافرة وعجباً بها ويشيعها وحكمها، وهذه ردة عن الإسلام عياداً بالله.

الثاني: التجنس للأقليات المسلمة التي هي من أصل سكان تلك البلاد: فهو مشروع وعليهم نشر الإسلام في بلادهم، وتبنيت النية للهجرة لو قامت دولة الإسلام واحتاجت إليهم.

الثالث: تجنس الأقليات المسلمة التي لم تكن من أهل البلد الكافرة، ويمتريه الحالات التالية:

أ - أن يترك المسلم بلده بسبب الاضطراب والاضطهاد ويلجأ لهذه الدولة: فهو جائز بشرط الاضطراب الحقيقي للجوء، وأن يتحقق الأمن للمسلم وأهله في بلاد الكفر، وأن يستطيع إقامة دينه هنالك، وأن ينوي الرجوع لبلاد الإسلام متى تيسر ذلك، وأن يذكر المنكر ولو بقلبه، مع عدم الذنوب في مجتمعات الكفر.

ب - أن يترك المسلم بلده قاصداً بلاد الكفر لأجل القوة؛ فلو بقي في بلاده لهلك هو وأهله، فله أن يتجنس إذا لم يستطع البقاء بفهر جنسيته.

ج - التجنس لصلحة الإسلام والمسلمين ونشر الدعوة، وهو جائز.

د - التجنس لمجرد أغراض دنيوية بلا ضرورة ولا مصلحة للإسلام وأهله، وهو محرّم.

وهذا التفصيل رجحه بعض الباحثين وأصحاب الرسائل الجامعية^(١).

• أدلة المانعين:

استدل المانعون بأدلة كثيرة وعمومات شرعية ومقاصد شرعية نوردها فيما يلي:

١ - قال - تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾ إلا أن تغوا منهم نكاحاً، [آل عمران: ٢٨].

وقال - تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحْبَبْتُمْ الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ تَكُنْ مِمَّنْ فَارْزُقُواكُمْ وَأَسْرُلُوا أَفْرَضْتُمْهَا وَبِغَارَةٍ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّعُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٣ - ٢٤].

(١) انظر كتاب الأحكام السياسية للأقليات المسلمة، سليمان بن محمد تويويل، ورسالة بالأقليات الإسلامية وما يتعلق بها من أحكام في المعاهدة والإمارة والجهاد، أحمد درويش محمد سلامة، من رسائل كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، جامعة أم القرى.

فهي هاتين الآيتين النهي عن اتخاذ ذوي القربى أولياء إن كانوا كفاراً: فكيف باتخاذ الأباةد أولياء وأصحاباً، وإظهار الموافقة لما هم عليهم والرضا به؟

وقال - تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ تَكُنْ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [المائدة: ٥١].

وقال - تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ يُجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾.

[النساء: ١٤٤]

وقال - تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَمِيتُوا عَنْهُمْ الْعُرَّةَ فَإِنَّ الْعُرَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [٢٣٦]. وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقبلوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مطعون إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً [النساء: ١٣٨ - ١٤٠].

وقال - تعالى: ﴿فَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَقُولُونَ اللَّهُ الْغَافِلُونَ أَلَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خَالِدُونَ﴾ [٢٨]. ولسوا كانوا يؤمنون بالله واليومي وما أنزل إليهم ما أنزلهم أولياء ولكن كثيرًا منهم فاسقون [المائدة: ٨٠ - ٨١].

وقال - جل وعلا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَالِمِ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا لِمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَتَى اللَّهُ وَاسِعَةً فَتُجَاهَرُوا فِيهَا قَالُوا لَكِ مَا رَأَيْتُمْ جَهَنَّمَ وَمَا نَدَّاهُمْ مَصْرًا﴾.

[النساء: ١٧]

وقال - تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا اللَّهَ وَاللَّهَ فَيَرْزُقْكُمْ عَلَى أَعْيُنِكُمْ فَتَقْتُلُوا خَاسِرِينَ﴾ [١١٤]. بل الله مولاكم وهو خير الفاعلين [آل عمران: ١٦٩ - ١٧٠].

وقال - تعالى: ﴿لَا تَزْكُرُوا إِلَى الَّذِينَ قَالُوا فَتَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ الشَّاوَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ [هود: ١١٣].

وقال - جل وعلا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى فَسَيَكُونُ سَوَاءٌ لَكُمْ وَلَهُمْ أُولِيَاءُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَلْطَنَةً مُبِينًا فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾ [٢٦]. فكيف إذا تفرقت الملائكة بفردون وجوههم وأذنواهم [٢٧] ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكبروا وجوههم فأخسفت أفعالهم.

[محمد: ٢٥ - ٢٨]

وقال - تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأُذِنَ لَهُمْ رُوحُ رَبِّهِمْ فَيُؤْخَذُ مِنْهُمْ أَجْرٌ يَرَوْنَ مِنْ فَتْحِ الْأَنْهَارِ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢].

وهي مصدر مسودة المتعجبة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ يَقْسِمُونَ إِلَيْكُمْ بِأَلْسِنَتِهِمْ أَنَّهُمْ بَادِعُكُمْ مِنْ حَقِّ يَخْرُجُونَ الرُّسُلَ وَيَأْتِيَكُمْ أَنْ تَقُولُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ

جهاذا في سبيلي والبعاء مرضاتي تُسرّون إليهم بالعودة وأنا أعلم بما
أفخيتهم وما أعلمهم ومن يفعلهم سيكفد حل سواه السبل (١) إن
يقفركم يكونوا لكم أعداء وينسبطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالشؤ
ورثوا لزر تكفرون (٢) لن تفعلكم إزاحمكم ولا تولدكم . ﴿
الممتحنة: ١-٢﴾. إلى غير ذلك من الآيات الكريمات.

ومن السنة ما رواه أبو داود والترمذي والحاكم وصححه
من حديث سمرة بن جندب عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ جَامَعَ
المُشْرِكَ وَسَكَنَ مَعَهُ فَإِنَّهُ مِثْلُهُ» (٣).

وقوله ﷺ: «أَنَا بَرِيءٌ مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ يَقِيمُ بَيْنَ أَظْهَرِ الْمُشْرِكِينَ،
قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَلِمَ قَالَ: «لَا تَرَأَى نَارَاهُمَا»؟ (٤).

وعن يهز بن حكيم عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال:
« لَا يَقْبَلُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - مِنْ مُشْرِكٍ بَعْدَمَا أَسْلَمَ عَمَلًا أَوْ
يُفَارِقُ الْمُشْرِكِينَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ» (٥).

وأخرج النسائي عن جرير قال: «بَإِثْمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى
إِقَامَةِ الصَّلَاةِ، وَإِيَاءَةِ الزَّكَاةِ، وَالتَّصَدَّقِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ، وَعَلَى فِرَاقِ
المُشْرِكِ» (٦).

وفي صحيح مسلم عن بريدة أن النبي ﷺ كان إذا بعث
أميرًا على مسيرة أو جيشًا أوصاه بأمر: فذكرها، ومنها «مَنْ
أَدْعَاهُمْ إِلَى التَّوَلُّوْا مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمَجَارِينِ» (٧).

• وجه الدلالة من الآيات والأحاديث السابقة:

لقد استفاضت النصوص الشرعية السابقة في التحذير
من موالاة الكافرين، ومحبتهم ومودعتهم، والرضا عنهم وعن
مناكراتهم، وأوصفت أن ذلك مناقض لأصل الإسلام وهادم
لعقيدة الولاء والبراء والحب والبغض في الله، التي لا يصح
إسلام عبد إلا بها.

ولما كان التجنس يلزم منه - لا محالة - ولاء المرء للدولة التي
يحمل جنسيتها وخضوعه لنظامها وقوانينها، ويصير المتجنس
واحدًا من المواطنين له ما لهم وعليه ما عليهم، وتجري عليه
أحكام مثلهم في الأحوال الشخصية والموارث، وعدم تدخله
في شؤون أولاده إلا بملأ الشئ القانونية عندهم سواء الذكور
والإناث... لَمَّا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ كَانَ طَلَبُ التَّجَنُّسِ بِيَهْتِسَةِ

(١) أخرجه أبو داود، كتاب الجهاد، باب في الإقامة بأرض الشرك، من حديث سمرة بن
عبد، والحديث حسنة الشيخ الألباني في الصحيحة (٥/٢٤٢) ج/٢٢٢٠

(٢) أخرجه أبو داود، كتاب الجهاد، باب: النبي من قبل من أعتقه بالسيور،
والترمذي: كتاب السنن، باب: ما سألته في كرامة للناس بين أظهر للمشركين،

(٣) والنسائي: كتاب القسامة، باب: «قوله بغير حديد»، (١٧٨٠)، وروي
من رواية - بذكر جرير بن عبد الله - ومرسلًا، والمرسل أصح، والحديث حسنة
الشيخ الألباني في الصحيحة (٢٧٧/٢) ج/١٦٣٦

(٤) أخرجه النسائي، كتاب الزكاة، باب: «من سأل بوجه الله»، (٢٥٦٨)، من حديث
معاوية بن حيدة، والحديث حسنة الشيخ الألباني في صحيح الجامع (٧٧٤٨).

(٥) أخرجه النسائي، كتاب القِيَمَةِ، باب: «البيعة على فراخ اللشرك»، (٤١٧٥)، من حديث
جرير بن عبد الله، وصححه الشيخ الألباني كما في صحيح الجامع (٢٥٥).

(٦) أخرجه مسلم، كتاب الجهاد والسنن، باب: «تتلون الإمام الأمراء على البعوث...»،
(١٧٣١) من حديث بريدة.

الدول الكافرة من غير إكراه عليها بل طليبا من المتجنس أو
موافقة على قبولها - صورة من صور الردة عن الإسلام عيادا
بالله، وخروجًا عن سبيل المؤمنين ودخولًا في معية الكافرين،
الذين حذرنا الله - تعالى - منهم ومن أتباع سبيلهم، والخدام
بين أظهرهم، وموالاتهم والركون إليهم، كما أشارت النصوص
السابقة.

٢ - أن الاحتكام إلى قوانين كفرة مخالفة لشرع الله وردة
عن الإسلام، ومن رفض حكم الإسلام فهو مرتد بالإجماع،
والمتجنس متحاكم طوعاً إلى تلك القوانين مستبدل بالشريعة
الإلهية القوانين الوضعية.

قال - تعالى -: ﴿أَلَمْ نَرِ الْآلِينَ يُزْعَمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنزَلْ
إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلْ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا
أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١﴾ وَإِذَا قِيلَ
لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يُمُشُّونَ غَيْرَ
صَبْرًا﴾ [النساء: ٦٠-٦١].

٣ - أن ذلك يتضمن تحليل الحرام وتحريم الحلال وإنكار
ما عليم من الدين بالضرورة؛ وهو كفر إجماعاً، قال - تعالى - في
حق من استعمل النسيء: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِينَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهَا الَّذِينَ
كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٣٧]. وفي قوله - تعالى -: ﴿أَتُخْلَوْنَ أَخِيَابَهُمْ
وَرُفَاهِهِمْ أَتَبَايُنُ قَوْلُ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ﴾ [الفرقة: ٣١]. وبين
النبي ﷺ لمدى بن حاتم عبادتهم إياهم بقوله: «اليسوا يعلون
لهم ما حرم الله فيقتبونهم، ويصرون عليهم ما أحل الله
فيقتبونهم»، قال: بلى، قال: «فتلك عبادتهم» (١).

٤ - أن مقتضى التجنس المشاركة في جيش الدولة المانحة
للجنسية والدفاع عنها إذا قامت بينها وبين غيرها حرب ولو
كانت حربها ضد المسلمين، فهذا من أعظم الموالاة للمشركين
والمناصرة لهم، والتصوص المذكورة أنشأ طافعة بتكثير من
فعل هذا. وقد سمي الله من أظهر الموالاة للمشركين خوفاً
من الدوائر منافقاً؛ كما في قوله - سبحانه -: ﴿أَلَسْمَ نَرَى إِلَى
الَّذِينَ نَافَرُوا يَقُولُونَ لِمَ لَأْخُوَانُهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَنْحَرِبُونَ
أَخْرَجْتُمْ مِنْكُمْ﴾ [الحشر: ١١]؛ فكيف بمن أظهر ذلك لهم صادقا
ودخل في مصيبتهم وانتمسب إليهم؟

وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا
السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا» (٢).

٥ - أن للتجنس آثاراً في غاية سوء على النشء والزرية؛
ممن انحلال وتسمي، وانطماس للهوية، ونهش لأحكام الدين
وإعراض عنه، وموالاة للمشركين ومعاداة للمؤمنين، ولا ينزاع

(١) أخرجه الترمذي، كتاب تفسير القرآن، باب: «عن سورة التوبة»، (٢٠٩٥)
بنيوه، والبيهقي في البكري (١١٦/١٠) برقم (٢٠١٢٧)، والطبراني في
الكلبي (٩٢/١٧) برقم (٢١٨)، وهو في الصحيحة برقم (٢٧٩٢).

(٢) أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، باب: «قول النبي: من حمل علينا السلاح...»، (٩٨)
حديث ابن عمر.

في كون هذا واقع المتجنسين أو أغلبهم إلا مكابر.

٦ - أن التجنس إقامة وزيادة. والأدلة واضحة في تحرير المقام بدار الكفر، لا سيما مع عدم استطاعة إظهار شعاثر الدين، فيحرم إجماعاً. وهذا واقع المتجنسين؛ إذ لا يمكن للمرء أن يتحاكم إلى شريعة الله هو وأهله وأولاده، أو يربي أولاده على الدين ويأطرحهم على الحق أطراً هنالك، لا يشك في ذلك من له أدنى اطلاع على أحوال القوم.

قالوا: ولا عذر لهؤلاء المتجنسين؛ لأنهم ليسوا بمكركين حتى تقول ما قال الله - تعالى -: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مِنْ أَكْثَرِ قُلُوبٍ مَطْمَئِنٍّ بِالْإِيمَانِ﴾ [البلع: ١٠٦]، بل هم مختارون راضون، وليس ما ينتظرونه وراء التجنس من حطام الدنيا وحطوط العاجلة بمسوخ لهذا التجنس، بل يجب أن يفر المرء بدينه متى استطاع وإن ذهبت دنياه. أقر إن شئت قوله - تعالى -: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْرَبَتْكُمْ وَبُحَارَةٌ تُخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ فِي سَبِيلِهِ فَبِئْسَ مَا تَرْضَوْنَ﴾ [آل عمران: ٣٢]، لا يهدي القوم الفاسقين.

[القوة: ٦٤]

وقد أوجب الله الهجرة من دار الكفر إن خاف المسلم على نفسه الفتنة، وتوعد الله - سبحانه - أولئك الذين يبقون في أوطانهم بين الفتنة وهم قادرين على الهجرة، فقال - جل من قائل -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَلَاكِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَنَّمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجَرُوا فِيهَا فَاوْكَلَتْ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَذَاتُهَا قَعِيرٌ﴾ [النساء: ٦٧].

وتوعد - سبحانه - من يعيده على خرف، فقال: ﴿وَمَنْ الشَّاسِ مَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ عَلَى خَرَفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أَلْقَبْ عَلَى وَجْهِهِ خَبِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [الحج: ١١].

وقال - تعالى -: ﴿وَمَنْ الشَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مِنْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٠].

• أدلة المجوزين:

حاشية أدلة المجوزين عقلية، ومرجعها إلى قاعدة تحقيق المصالح ودرء المفاسد. ولا ريب أن هذا يتطلب نظراً دقيقاً وتحقیقاً للظلمات، ويختلف من واقع لأخر، ومن مكان إلى مكان.

هذه أدلتهم:

١ - أن الشريعة الإسلامية جاءت لتعافظ على الكليات الخمس: الدين، والنفس، والعقل، والعرض، والمال، وكل ما كان سبباً للمحافظة على هذه الضروريات فهو مشروع. والمتجنس بجنسيات هذه الدول يوفر للإنسان حياة كريمة وطمأنينة وأمناً وتمتعاً بحقوق وحريات تعدد غالبها في الدول الإسلامية في

واقعا المعاصر؛ بل يُتيسر له أن يواكب في التعبد والدعوة ونشر العلم لا نظير لها في الدول الإسلامية؛ لأن مبنى دول الغرب على العلمانية لا على أساس ديني، فإذا كان التجنس وسيلة لتحقيق هذه المصالح المشروعة فهو إذا مشروع.

قالوا: ومن حرم التجنس من أهل العلم فلماذا حرمه لظروف خاصة في الاحتلال ونحوه، أو خوفاً من الدينان في الشخصية الغربية. أما إذا تغير الوضع وصارت الجنسية تعطي المتجنس قوة وصلابة وقدرة على المطالبة بالحقوق وإبداء رأيه، والتصويت في الانتخابات لمن يقدم قضيتهم دون أن يتنازل عن دينه، ويميلش من حوله بالمعروف ويحسن معاملتهم؛ كما قال - جل وعلا -: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَرَبُّكُمْ يُخَرِّجُكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تُبْرِئُوهُمْ وَتَنَسَوْا إِلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ يَتُوبَ إِلَى الْمُغْفِرِينَ﴾ [المتحة: ٨].

هكذا صار الوضع كذلك؛ فلا مانع من التجنس لوجود الصلابة الخالية عن المقصدة الرجاجة أو المساوية.

٢ - أن الإقامة في بلاد الكفر جائزة إن استطاع المرء إقامة دينه وإظهاره وأمن الفتنة، والتجنس لا يزيد على الإقامة إلا بمجرد الانتساب إلى الدولة، وهو في الوقت ذاته يُكسب المتجنس قوة وصلابة في المجتمع كما سبق.

قال الشيخ الدكتور وهبة الزحيلي: ما دنا قد قلنا بجواز الإقامة في دار الكفر؛ فإنه يفر عنه جواز التجنس؛ لأنه ما هو إلا لتنظيم العلاقة؛ فهي تسهل لهم الأمور وتسهل أيضاً الاستفادة من خدماتها^(١).

٣ - أننا نسلّم وجود بعض المقاسد في التجنس، لكن ما ذكرناه من مصالح كلية ومقاصد شرعية يبري عليها، ومعلوم أنه يتحمل الضرر الأخف لمصلحة تفويتها أشد.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية:

«إن الشريعة جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتقليلها، وإنها ترجع خير الخبيرين وتدفع شر الشرير، وتحصيل أعظم المصلحتين تقويتها أدناها؛ وتدفع أعظم المفسدين باحتمال أدناها»^(٢).

وفي فتوى المعهد العالي للفكر الإسلامي في واشنطن: ولو تجنس مسلم بهذه الجنسية لدعوة أهلها إلى الإسلام أو تبليغ الأحكام الشرعية إلى المسلمين القيمين بها؛ فإنه يخاف على ذلك، فضلاً عن كونه جائزاً^(٣).

٤ - أنه أحياناً يضطر المسلم إلى التجنس بجنسية تلك الدول محافظة على حياته؛ كأن يكون فاراً من بلده الأصلي، أو

(١) لغة الاقليات المسلمة (١٩٨٨)، نقلاً عن قزحيلي في مقابلة خاصة.

(٢) مجموع الفتاوى، في تبيين (٤٨/٢٠).

(٣) الفتاوى الحاج عبد الرحمن بن باز والفتاوى عبد الله بن عبد العزيز، انظر: بحث في قضايا فقهية معاصرة: أحمد تقي الدين الشافعي (ص ٢٣٩ - ٢٤١)، مجلة مجمع الفقه الإسلامي، الدورة ٤، العدد ٢، سنة ١٩٨٧م، (١١٣/٢).

وَرَدَ:

بأن التصوص اعتبرت من رضي بالتحاكم إلى قوانين الكفر كافرًا؛ لأنه لا يعقل أن يتحاكم إليها طوعًا مع اعتقاده أحكام الإسلام؛ بل هو عين التناقض. قال - تعالى -: ﴿أَمْ تَرَى إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّقِيقَانُ أَنْ يُجْعِلُنَا خِلَافًا بَيْنَهُمَا﴾ [النساء: ٦٠].

٢ - وأما قولكم: إن التجنس يؤسّر على الذرية فمحتمل، والاحتمال يسقط الاستدلال، ونحن نرى كثيرًا من أبناء الجاليات المسلمة متمسكًا بدينه وقيمه خاصة في ظل التربية الإسلامية.

وَرَدَ:

بأن هذه مكابرة وتمسّف، والذي اعتبروه احتمالاً هو الواقع إلا في قليل من الناس؛ فأغلب الأسر المسلمة تشكو انحلال الأخلاق والتفكك من الدين؛ بل منهم من يرتد أولاده أو تأخذهم أمهاتهم قسراً بحكم قوانين تلك البلاد وينسبون إلى الكفر، ولا يستطيع الوالد أن يحرك ساكناً، وكذا لا يستطيع أن يربي أولاده أو يأمُرهم على الحق لو أبوا عليه، حتى لو وصل الأمر إلى الزنا وشرب الخمر - عياداً بالله - فليس لولي البنات أو الإبن أن يمنع ذلك، فضلاً عن أن يعاقب عليه؛ بل لو همل فُوقِبَ وأُجبر على تأمين مكان مستقل لبناته وأبنائه للزنا وانفجور عياداً بالله؛ فهل هناك أعظم من هذا فساداً وانحلالاً؟

٤ - وأما محتور المشاركة في جيوش الدول الكافرة؛ فأجيب عنه بأن الخدمة في جيوش كثير من تلك الدول اختيارية، ولو فرض أن المسلم أكره على ذلك؛ فهو مأمور بأن يفر أو يمتنع ولو زهقت روحه.

وَرَدَ:

بأنه كان في مندوحة عن هذا البلاد؛ فلماذا يرمي نفسه في قماره، ولماذا يذل نفسه؟ وتقدم قوله - تعالى -: ﴿إِنَّ الدِّينَ نَوَافُهُمُ الْمَلَائِكَةُ قَالِي أَنَّهُمْ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَابِغَةً فَهَاجَرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ٦٧]، فلم يعدر هؤلاء الذين بقوا في مكة مستضعفين وأكرهوا على مقاتلة إخوانهم المسلمين يوم بدر؛ فكيف بمن قُبِلَ بمحض إرادته الانضمام تحت لواء أعداء الله؟

٥ - وأما قولكم بتحريم المقام في بلاد الكفر؛ فليس على إطلاقه، بل تجري عليه الأحكام الخمسة بحسب الحال كما سبق.

وَرَدَ:

بأن المتجنس داخل تحت سلطة الكفار وسيُضطهد في دينه

لم يُسَحَّ جنسية دولة إسلامية تحميه وتمكّنه من العيش فيها كالألبيين الفلسطينيين، وقد لا يسمح له بالمقام إلا بالتجنس، وكذا لو اتعبد مصدر قُوته وقوت عياله في بلاد المسلمين، والقاعدة الفقهية الكلية: أن الضرر يُزال، وأن الضرورات تبيح المحظورات.

٥ - أن في الخروج من تلك البلاد وترك جنسياتها إضعافاً للإسلام والمسلمين هناك؛ بحيث لا ترجى له رجعة؛ كما حدث في الأندلس وصقلية؛ إذ أخرج منها المسلمون وحلّ النصارى محلهم. أما أن يُثبت وضع المسلمين هناك ويقوى فهو السبيل لدعوتهم ونشر الدين بينهم.

٦ - وأما القول الثالث فهو متقيد بالضرورة، ودليها واضح كما في الدليل الرابع لأصحاب القول الثاني، وفيما عدا ذلك لا يبيسون التجنس موافقة لمن قال بالتحريم، فمأل قولهم كالقول الأول، وحالة الضرورة مستثناة؛ لأن الضرورات تبيح المحظورات بشروطها.

٧ - وأما القول الرابع ففقيه تصحيح سبق ذكره، وأدلتهم في الصور المحرمة كأدلة المحرمين، وفي المباحة كأدلة المجوزين.

المطلب الثالث: المناقشة والترجيح:

الفرع الأول: مناقشة أدلة الفريق الأول:

١ - أما استدلالكم بالتصوص القطعية المحرمة للموالة والتحاكم لغير الله ورسوله ﷺ فمسلّم ولا نزاع فيه بين أهل الإسلام، وكلامنا في تجنس لا يلزم منه حبّهم ولا تُسرّتهم ولا رضا القلب بمنكراتهم أو مشاركتهم فيها، والتجنس مأمور بأن يكون ولاؤه لله ولرسوله وللمؤمنين؛ وأن يظهر دينه ما استطاع إلى ذلك سبيلاً، وأن يتحاكم لشريعة الله، ويمكن أن يوصي بذلك في ميراثه إذا مات، على أن أكثر الدول الإسلامية لا تحكّم شريعة الله، وفيها من الربا والظلم ما لا يقضى، فما الفرق؟

ورد هذا الجواب:

أن مجرد التجنس هو إعلان من المرء عن خضوعه لأحكام الكفر وقبوله الولاء للكفر وأهله، سواء خضع بالقول أو لم يخضع.

ثم إنه لن يُسَلَمَ من الوقوع في الحرام أو المشاركة فيه لأن صفة المجتمع هكذا، بخلاف دول المسلمين؛ فيمكن للمرء أن يجد مندوحة وأن يتعامل بمعاملات شرعية مع إخوانه المسلمين؛ إذ لا تجبره قوانين بلاده على الرضا في الغالب، وسيجد من يمينه على ذلك.

٢ - وأما قولكم: إن التجنس يؤدي إلى إنكار ما علّم من الدين بالضرورة وهو كفر؛ فلا يلزم من التجنس هذا اللازم؛ بل لو تلبس المتجنس ببعض المحرمات فلا يلزم منه استعلاها بقلبه، وأهل السنة مجمعون على عدم تكفير المسلم بذهب ما لم يستطع.

لا محالة، ولن يتمكن من إظهاره، وقد ذكرنا بعضاً من الصور الواضحة في هذا، فلنناقش حينئذٍ محرّم إجماعاً.

الفرع الثاني: مناقشة أدلة الفريق الثاني:

ناقش المحرّمون أدلة المجوّزين كما يلي:

١ - أما استدلالكم بحفظ الشريعة للكياليات الخمس وأن الجنس وسيلة لذلك، ففي غير موضعه؛ لأنه لا بد للمحافظة عليها من طريق مشروع في ذلك، لا بفعل المحرمات وترك الواجبات، ومصلحة الدين مقدّمة على كل مصلحة مساوياً، والجنس هادم للدين حالك له؛ فأين المصلحة فيه؟

٢ - وأما تسويتكم بين الجنس والإقامة؛ فلا نسلم لكم أصلاً جواز الإقامة مع المحاذير المذكورة والتي لا انفكاك عنها. قال - تعالى -: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبْغِيَ مِلَّتَهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠].

ولو نسلم جواز الإقامة فالجنس محظور؛ لأنه مغتطف عنها؛ إذ يلزم منه التزامات وحقوق على المتجنّس - كما سبق - وليس المقصود كذلك.

٣ - وأما استدلالكم بجلب المصالح ودرء المفاسد؛ فإن مصلحة الرّاء والدعة ليست مقدمة على مصلحة الحفاظ على الدين؛ أَفَتُحِلُّ فتنة الناس كذباً بالله أَفَتُسَوَّى هذه المصالح بالمأوالة والتحاكم لغير الله وإهلاك الذرية؟ ولو سلّم الأمر من ذلك مع تحصيل تلك المصالح؛ فالضرورة تقتّر بقدرها، والضرورة مندفة بالإقامة، ولا حاجة للجنس الذي يلزم منه هذه المحن والبالياء.

٤ - أما استدلالكم وكذلك أصحاب القول الثالث بالضرورة؛ فلا بد أولاً من تحقق الضرورة المعتبرة؛ شرعاً لا المتوهمة ولا الحاجة ولا التخصيص؛ كزهد العيش والرفاهية، وهو حال كثير من المتجنّسين.

ولو فرض تحقق الضرورة بشروطها المعتبرة؛ فلا بد أن تقتّر بقدرها، وألا تزال بضرب مظهر أو أشد، وللإنسان حيّل كثيرة ليتخلص من ضرورته دون اللجوء للجنس.

الفرع الثالث: الموازنة والترجيح:

الذي يظهر بعد عرض أدلة المختلفين ورُدّها إلى الكتاب والسنة والمقاصد المرجعية المعتبرة، أن مذهب المحرّمين هو الصحيح، وأدلتهم قوية سالمة من المعارض المساوي فضلاً عن الراجح.

إلا أنه قد تعترى المسألة أحوال وملايسات تبيح التجنس لضرورة ملجئة تقتّر بقدرها، وغني عن البيان أن الكلام ليس على من تجنّس رغبة في الكفر وتضييلاً لأحكامه واعتزازاً واختياراً بتلك الجنسية، ولا الكلام على من يتجنّس لتحقيق مصالح دنيوية ليست ضرورية، بل غايتها أن تكون من التضمينيات؛ فالأول مرتد قطعاً، ولا يتوقف في هذا عالم، والثاني على خطر عظيم وهو ممن استحبّ الحياة الدنيا على الآخرة، ويشمله

قوله - تعالى -: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْرَبْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَ فَأْتُوا إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجَاهِدُوا حَتَّى يَسِيلَ قُرْآنُنَا فِي الْوُجُوهِ وَتُؤْتُوا إِلَيْكُمْ مِنْهُ يَوْمَ يُقَالُ لِلَّذِينَ أُقْرِمُوا الْقِسْمَيْنِ ﴿الفرقة: ١٠﴾.﴾

وقوله - جل ذكره -: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ [الشورى: ٢٠].

وإنما الكلام في ثلاث حالات، وبيانها كالآتي:

١ - الأقليات المسلمة التي هي من سكان تلك البلاد أصلاً؛ فهؤلاء تثبت لهم الجنسية بمجرد ولادتهم، ولا خيار لهم في ذلك؛ فهم مكروهون عليها ولا إثم على مكره، ولا تستقيم لهم حياة بدون جنسية؛ فهي في حقهم ضرورة، لكن مع ذلك لا بد أن يلتزموا بأحكام الإسلام مُجْتَبِهم ويظهروا دينهم ولا يجب عليهم التحول ولزمتهم الهجرة، والهجرة لا تنقطع حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها.

ومن اختار البقاء أو ضاقت به السبل فليعمل على إظهار دينه ما استطاع، أو ليعزم على الهجرة لبلاد المسلمين متى ما أمكنه ذلك، ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها.

٢ - من اضطر إلى التجنس بسبب اضطهاده في بلده الأصلي، أو للتضييق عليه في نفسه أو عرضه أو قوته، أو كان لا يحمل جنسية أصلاً ومنع من الإقامة إلا بالتجنس؛ فهؤلاء إن لم يمكنهم دفع ضرورتهم بالإقامة قسراً وكان لا بد من التجنس وتمسّين لدفع ضرورتهم الواقعة المعتبرة؛ فلهم التجنس من باب الضرورات تبيح المحظورات، قال - تعالى -: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَّرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ [الأعام: ١٧٩]، وقد أباح الشرع النطق بكلمة الكفر حال الإكراه مع طمأنينة القلب بالإيمان. قال - تعالى -: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ﴾ [النحل: ١٠٦]، وقال - سبحانه -: ﴿لَا يَتَّبِعُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَزْوَاجًا مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾ [لَا أَنْ تَقُولُوا بِهِمْ قَوْلًا] [آل عمران: ٢٨].

ولكن لا بد أن تقتّر الضرورة بقدرها بعد تحقق كونها ضرورة ملجئة، وتمسّين التجنس مُزِيلًا لها؛ بشرط أن لا تدوب شخصيته في شخصيّة الكفار، وأن يامن على نفسه وأهله وأولاده الفتنة، وأن يستشعر انتماءه للإسلام وأهله، وينوي الرجوع إلى بلاد المسلمين متى زال عذره، وأن ينكر المنكرات بقلبه إن لم يمكنه ذلك بيده ولمسانته، وأن يتغير البلد الذي يستطيع فيه إظهار دينه با غضاضة عليه؛ كحال المسلمين عند هجرتهم إلى الحبشة.

وانشاء المفاسد التي ذكرناها آنفاً في حقه؛ فهذا باب يسوع فيه النظر والاجتهاد والموازنة بين المصالح والمفاسد، ﴿وَاللَّهُ يَتِمُّ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ [البقرة: ٢٦٠]، والله عند قلب المرء ولسانه ولا معنى ليه شيء من أمره. والله - تعالى - أعلم.

من شروط ولي أمر المسلمين

(١ - ٢)

محمد بن شاكِر الشريف
alsharif@albayan.co.uk

مضت السُنَّة الحارِجِية
أنه ما من دين أو نِحْلة
أصاب أصحابها الضعف
إلا وتكاثرت عليها
حِراب وسهام أعدائها من
كل حدب وصوب؛ بقية
القضاء عليها، أو إحداث
شرح فيها، حتى ما كان
بالأُمس مهجوراً، يصبح
اليوم مطلوباً مرغوباً
يُدعى إليه صباح مساء،
وما كان بالأُمس مقبولاً
يُدعى إليه ويعمل به،
يصبح اليوم مهجوراً
تتناوشه الأقوال من
كل جانب.

ولذلك يقول الماوردي - رحمه الله تعالى -: «فليس دينٌ
زال سلطانه إلا بُدِّلَ أحكامه، وطُمِست أعلامه، وكان لكل
زعيم فيه بدعة، ولكل عصر في وهيه [ضعفه] أثره^(١)، وهي
كلمة حكمة من عالم خبير، نها ما يصدِّقها من شواهد
التاريخ البعيد والقريب على السواء. وعندما نتأمل هذا
الكلام ونتابع ما يتحدث فيه بعضهم عن شروط ولاية الأمر
في بلاد المسلمين في عصرنا الحاضر، ونجد من يزعم أن
إسلام الوالي وكذلك رجولته لا تُشترط في ذلك؛ يتبين لنا
معنى هذا الكلام.

فقد تَصَرَّمت الدهور وانقضت الأيام على تقرير بعض
القضايا التي دلت عليها النصوص الشرعية وقبيلتها الأمة
من الناحية التطهيرية ومن الناحية العملية، ولم نجد لها
مخالفة على مدى عدة قرون من الزمن، ثم يفاجئنا اليوم
بعض من يناقش في هذه الأمور ويجادل فيها كمن يريد أن
يعيد بناء الفقه من جديد والانقلاب على كل ثوابته بزعم
التجديد. وعندما نفتش في ما يعرضه هؤلاء من أسانيد
لدعواهم، لا نجد شيئاً يشد هذه الأقوال لا من الأدلة
ولا من الواقع.

وما نود مناقشته في ذلك أمران، وهما اللذان كثر الكلام
فيهما، أولهما: ديانة ولي الأمر في بلد المسلمين، والثاني:
رجولته. وهذا أوان مناقشة المسألة.

• ديانة ولي الأمر في بلد المسلمين:

ولي الأمر في بلاد المسلمين يجب أن يكون منهم،
ولا يجوز أبداً في دين الله - تعالى - أن يكون رئيس المسلمين
أو أميرهم أو ملكهم من الكافرين، وهذه من المسائل المعلومة
من الدين بالضرورة، ولم يخالفها أو ينازع فيها أحد على
مر الأعصر والدهور، وأدلة ذلك أكثر من أن تحصر في مثل
هذا المقال، وقد تظاهر على ذلك أدلة من الكتاب والسنة
واجتماع أهل العلم.

(١) لب الدنيا والدين الماوردي، ص ١١٥

• من القرآن الكريم:

قوله الله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَطِيعُوا الزُّمَرُ وَلِأَوَّلِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩]، فالخاطبات والنداء للمؤمنين، وفيه لفظ وحي الأمر بقوله: (منكم)، مما يبين أن وحي أمر المسلمين الذي تجب طاعته هو من كان من المؤمنين لا من غيرهم.

وقد وردت آيات عدة بالنهي عن موالاة الكفار أو اتخاذهم أولياء، وكذلك النهي عن اتخاذهم بطانة والركون إليهم حتى لو كانوا من مواطني دار الإسلام، والقبول بكون الكافر ولي أمر للمسلمين من أعظم الموالاة لهم والركون إليهم، فهناك ترابط وثيق بين موالاة الكفار وبين توليتهم الأمر، يقول ابن القيم - رحمه الله تعالى -: «ولما كانت التولية شقيقة الولاية كانت توليتهم^(١) نوعاً من توليتهم^(٢)». وقد حكم - تعالى - بأن من تولاهم فإنه منهم، ولا يتم الإيمان إلا بالبراءة منهم، والولاية تنافي البراءة، فلا تجتمع البراءة والولاية أبداً، والولاية إعزاز؛ فلا تجتمع هي وإذلال الكفر أبداً، والولاية وصلة، فلا تجامع مصادمة الكافر أبداً^(٣).

وقد قال الله - تعالى - أيضاً: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١١١]، فهذا إخبار ووعد من الله - تعالى - أنه لن يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلاً، والسبيل يراد به الحجة، كما يراد به الظفر والغلبة، وخبره - تعالى - حق وصديق ووعد لا يخلف، فأما الحجة فلا شك في أنه لا حجة للكافرين على المؤمنين؛ فالإسلام هو الدين الحق المطلق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وأما الظفر والغلبة فهو لمن استكمل الإيمان؛ فمتى ما استكمل المسلمون الإيمان فلن يكون للكافرين عليهم سبيل على أي نحو من الأنحاء، وإذا كان للكافرين نصيب من سبيل عليهم؛ فذلك بسبب ضعف الإيمان عند المسلمين، لكن ذلك لا يكون كاملاً ولا دائماً؛ بسبب وجود أصل الإيمان عندهم، وبسبب ما يكون من عمليات الإحياء التي تعيد الدين عند المسلمين إلى موقعه الصحيح، هذا على اعتبار أن الآية يراد منها الخبر.

وأما إن كان المراد منها التشريع؛ فهي تعني أمر المؤمنين ألا يجعلوا للكافرين عليهم سبيلاً، وذلك يشمل كل سبيل يظهر فيه تسلط الكفار وعلوهم على المسلمين، فهم مكفون ألا يجعلوا للكافرين عليهم سبيلاً، ولا سبيل أعظم ولا أظهر

من أن يكون الكافر ولي أمر للمسلم، قال ابن كثير: «يحتمل أن يكون المراد: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ أي: في الدنيا، بأن يسلطوا عليهم استيلاء استصصال بالكلية. وإن حصل لهم ظفر في بعض الأحيان على بعض الناس؛ فإن العاقبة للمتقين في الدنيا والآخرة، كما قال - تعالى -: ﴿بِإِنَّا نَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُادُ﴾ [٥٥]، يرمز لا يقع الظالمين معدنهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار﴾ [٥٦] عاف: ٥١-٥٢. وعلى هذا فيكون رداً على المناقذين فيما ألموه وتربصوه وانتظروه من زوال دولة المؤمنين، وفيما سلوكهم من مصانمتهم الكافرين؛ خوفاً على انقراضهم منهم إذا هم ظهروا على المؤمنين فاستاصلوهم، كما قال - تعالى -: ﴿فَرَى الْبَشَرُ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضًا يُخَوِّنُونَ قُلُوبَهُمْ يُقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ الْبَقْعَ زُلْفًا ثُمَّ مِنْ عِنْدِهِ مُفَصِّرًا عَلَى مَا هُمْ بِرَوَا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ﴾ [المائدة: ٥١]»^(٤). هذا الذي ذكره ابن كثير في تفسير الآية على أنها من قبيل الخبر والوعد.

وأما على تفسيرها أنها من باب الأمر؛ فهي تعني من ضمن ما تعني عدم تمكين الكفار من ولاية أمر المسلم بأي حال من الأحوال، لذا قال ابن كثير - رحمه الله تعالى -: «وقد استدل كثير من العلماء بهذه الآية الكريمة على أصح قولي العلماء، وهو المنع من بيع العبد المسلم من الكافر؛ لما في صفة ابتياعه من التسليط له عليه والإذلال، ومن قال منهم بالصحة يأمره بإزالة ملكه عنه في الحال؛ لقوله - تعالى -: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾»^(٥). وعلى اعتبار أن الآية للتشريع؛ فقد استنبط العلماء أحكاماً كثيرة من هذه الآية في علاقة المسلم بالكافر، حتى وإن كان من مواطني دار الإسلام، تدور في معظمها على عدم جواز تسليط الكافر على المسلم بأي نوع من أنواع التسليط، ولها فروع كثيرة مذكورة في كتب الفقه.

ويقول الشاطبي - رحمه الله تعالى -: «قوله - تعالى -: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾، إن حُجِّلَ على أنه إخبار؛ لم يستمر مخبره لوقوع سبيل الكافر على المؤمن كثيراً بأمره وإذلاله، فلا يمكن أن يكون المعنى إلا على ما يصنفه الواهب ويظهر عليه، وهو تقرير الحكم الشرعي؛ فعليه يجب أن يعمل»^(٦). وهي صيرورة منه إلى أن المراد من الآية التشريع وليس الإخبار.

(٤) تفسير ابن كثير، ٤/٢٣٧.

(٥) تفسير ابن كثير، ٢/٤٣٧.

(٦) «فتاوى الشاطبي».

(١) المراد بالتولية هنا توليتهم الولايات.

(٢) والمراد بهاء اتخاذهم أولياء.

(٣) أحكام أهل السنة، ٤٩٩/.

ولا يخفى أن ولاية الكافر على المسلم فيها تسليط عليه في كل شأنه أكثر من تسليط السيد على عبده؛ لأن من شأن ولي الأمر أن يأمر وينهى، ويسوس كثيراً من الأمور وفق اجتهاده وما ظهر له، في الوقت الذي يجب على الرعية طاعته وموافقته، وبالنظر إلى ما ينطاط بولي الأمر من التكاليف وما له من المصلحيات - على ما تقرر في كتب الأحكام السلطانية - يتبين أن ولي الأمر في بلاد المسلمين لا يمكن أن يكون من غيرهم.

• السنة:

قد بيتت السنة مثل ما بين القرآن، فيقول الرسول ﷺ: «إن أمر عليكم عبد مجده أسود يقودكم بكتاب الله، فاسمعوا له وأطيعوا»^(١)، وقال: «على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره، إلا أن يؤمر بمعصية؛ فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة»^(٢)، فهذه النصوص وغيرها الكثير تأمر المسلمين بالسمع والطاعة للأمر، وذلك بشرطين: أن يقدمه بكتاب الله - تعالى - وسنة نبيه ﷺ، ولا يأمرهم بالمعصية، وهذا لا يكون إلا من المسلم؛ إذ غير المسلم لا علم له بالشرع حتى يقودهم به، ولا رغبة عنده في الحفاظ عليه تحجزه عن الأمر بالمعصية.

كما بين الرسول ﷺ أن «الإسلام يعلو ولا يعلى»^(٣)، ومن مقتضى علو الإسلام ألا يكون ولي الأمر على المسلمين من غيرهم، فإذا كان ولي أمر المسلمين من الكفار - حتى وإن كان الكافر من مواطني دار الإسلام - لم يكن الإسلام عالياً. وقد رتب أهل العلم على علو الإسلام كثيراً من الأحكام؛ كالتمييز بين الزوجين إذا أسلمت الزوجة وبقي الزوج على كفره، وكذلك إذا أسلم أحد الأبوين فالولد مع المسلم منهما، وإذا أسلم عبد من عبيد الكافر ارتفع ملكه عنه، ودلياهم في ذلك كله أن الإسلام يعلو ولا يعلى. وما دل عليه هذا الحديث بتطابق مع ما دلت عليه الآية التي فيها نفى سبيل الكفار على المؤمنين، والآية والحديث يتكاملان؛ إذ الآية فيها نفى علو الكافر على المسلم، والحديث فيه إثبات علو الإسلام على غيره، فآلية مع الحديث بمثابة نفى وإثبات، نفى علو الكافر، وإثبات علو الإسلام.

وهذا الذي دلت عليه النصوص الشرعية قد أطلبت الأمة عليه وأجمع عليه العلماء من كل طائفة إجماعاً يقينياً

قطعيّاً لا شك فيه، ولا شك أنه لا يخالف في ذلك إلا مخذول مرذول جاهل جهلاً مطبقاً، ليس للدين عنده مكانة وقدر.

• الإجماع:

وقد حكى الإجماع على ذلك غير واحد، فقال القاضي عياض: «أجمع العلماء على أن الإمامة لا تتعقد لكافر، وعلى أنه لو طرأ عليه الكفر انزل»^(٤)، فالعلماء مجمعون على أنه لا يجوز عقدهم لكافر ابتداءً، ولو كان وقت العقد مسلماً ثم طرأ عليه بعد ذلك الكفر؛ انزل عن ولايته، وقال ابن حجر: «ينعزل بالكفر إجماعاً، فيجب على كل مسلم القيام في ذلك؛ فمن قوي على ذلك فله الثواب، ومن داهن فعله الإثم، ومن عجز وجبت عليه الهجرة من تلك الأرض»^(٥)، وأقول أهل العلم في ذلك كثيرة.

وإذا كانت النصوص الشرعية تأمر بقتال الكفار حتى يسلموا أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون، كما قال - تعالى -: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ النَّبِيِّ مِنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ ذَاكِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]؛ فالكافر واقع بين أمرين: بين القتال، أو إعطاء الجزية مع الصغار؛ فكيف يزعم زاعم بجواز ولايتهم لأمر المسلمين؟

وإذا كانت النصوص الشرعية وأقوال أهل العلم متفقة على ذلك؛ فإن الإجماع العملي أيضاً يؤيد ذلك، فليس هناك حادثة واحدة على مدى الزمن وعلى اتساع رقعة بلاد المسلمين صار فيها كافر ولي أمر للمسلمين عن رضا منهم وقبول. ولا خلاف بين أهل العلم في أنه لا يجوز أن يكون الكافر ولياً في نكاح المسلمة حتى لو كانت ابنته، قال ابن المنذر في كتاب الإجماع: «وأجمعوا أن الكافر لا يكون ولياً لابنته المسلمة»^(٦)، وولايته لأمر المسلمين في بلد أعظم بلا شك من ولاية أمر نكاح امرأة مسلمة؛ إذ ولاية أمر نكاح المسلمة التي لا ولي لها داخل في حدود ولاية ولي الأمر، فهي جزء صغير من عمله.

بل إن الكافر لا حق له في الحكم حتى في بلاد الكفر وإن رضيه أهلها، فهذا رسولنا ﷺ عندما أرسل كتابه إلى قيصر يدعوهم إلى الإسلام قال: «إلى هرقل عظيم السور» ولم يقل: «هرقل ملك الروم»، يقول النووي - رحمه الله تعالى -: «قال النبسي ﷺ: «إلى هرقل عظيم الروم»

(١) شرح النووي على صحيح مسلم، ١/٢٢٩.
(٢) فتح قاري، ١٢/١٢٢.
(٣) الإجماع لابن المنذر، ١٠٢.

(١) أخرجه مسلم رقم ١٨٣٨.
(٢) أخرجه البخاري رقم ٧١٤٤، ومسلم رقم ١٨٣٩، واللفظ له.
(٣) قال ابن حجر: أخرجه الدارقطني ومحمد بن هارون الرويلي في مسنده من حديث عالا بن عمرو الذي يسمه حسن، ويرويه في «فوائد أبي يعلى الخليلي».

فلم يقل: «ملك الروم»؛ لأنه لا ملك له ولا لغيره إلا بحكم دين الإسلام، ولا سلطان لأحد إلا لمن ولاه رسول الله ﷺ أو ولاه من أذن له رسول الله ﷺ بشرطه، وإنما يُفقد من تصرفات الكفار ما تنفذه الضرورة، ولم يقل: «إلى هرقل» فقط، بل أتى بنوع من الملاحظة فقال: «عظيم الروم»، أي الذي يعظمونه ويقدمونه، وقد أمر الله - تعالى - بالإلانة القول لمن يدعى إلى الإسلام، فقال - تعالى - : «إِذْ إِلَىٰ نَسِيبِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمُؤَظَفَةِ الْخُسْئَةِ» [النحل: ١٢٥]، وقال - تعالى - : «فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيًّا» [طه: ١١]، وغير ذلك»^(١).

وقال ابن حجر - رحمه الله تعالى - : «قوله: (عظيم الروم) فيه عدول عن ذكره بالملك أو الإمرة؛ لأنه معزول بحكم الإسلام، لكنه لم يخله من إكرام المصلحة التألف، وقال الميني: «يستفاد من قوله: (إلى عظيم الروم)، ملاطفة المكتوب إليه وتعظيمه، فإن قلت: لم لم يقل: «إلى ملك الروم؟» قلت: لأنه معزول عن الحكم بحكم دين الإسلام، ولا سلطنة لأحد إلا من قبيل رسول الله ﷺ، فإن قلت: إذا كان الأمر كذلك فلم لسم يقل: «إلى هرقل» فقط؟ قلت: ليكون فيه نوع من الملاحظة، فقال: «عظيم الروم»، أي الذي تعظمه الروم، وقد أمر الله - تعالى - بتلين القول لمن يدعى إلى الإسلام، وقال - تعالى - : «إِذْ إِلَىٰ نَسِيبِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمُؤَظَفَةِ الْخُسْئَةِ»^(٢).

وهكذا كانت رسائل رسول الله ﷺ لملوك الأرض في زمنه لا يخاطب أحداً منهم بلفظ «الملك» وإنما يخاطبه بلفظ «عظيم»، فكتب إلى حاكم مصر فقال: «إلى الموقش عظيم القبط»، وكتب إلى النجاشي فقال: «إلى النجاشي عظيم الحبشة»، وكتب إلى كسرى فقال: «إلى كسرى عظيم فارس»، وكتب إلى قيصر فقال: «إلى قيصر صاحب الروم»، ولما جاء الكتاب إلى قيصر وكان عنده ابن أخيه وفهم دلالة الكلام غضب وقال: لا تقر الكتاب؛ فإنه قال: صاحب الروم، ولم يقل: ملك الروم.

هناذا كانت الأدلة تدل على أن الكافر لا يمتدح به ولي أمر - من الناحية الشرعية - حتى على الكفار مثله؛ فكيف يمكن الاعتراف بولايته على المسلمين؟

وليس في النصوص الشرعية خطاب لملوك الكفار بلفظ الملك أو الحاكم أو الأمير، وإن كان هناك حكاية

عن أحوالهم بلفظ الملك، كما هي قوله - تعالى - : «وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَىٰ سَبْعَ قُرُوفَاتٍ سَمَانٍ» [يوسف: ٤٣] الآية، وكما هي قوله: «وَكَانَ زَوَاجُهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَبْعِينَ عُشْرًا» [الكهف: ٧٦]، وبقوله - تعالى - : «أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ» [البقرة: ٢٥٨]، وكما قال الهدهد لسليمان - عليه السلام - : «إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ» [النمل: ١٣]، فإن هذا كله من باب الإخبار بما كان أو ما هو كائن، وهو إخبار بالواقع بما هو عليه، وهذا لا يدل على الموافقة أو الإقرار به، بعكس المخاطبة بذلك فهذا فيه إقرار وموافقة.

• دَعَاوِي الْمَخَالِفِينَ لِلْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَالْإِجْمَاعِ:

للمخالفين لحكم الشريعة في هذه المسألة كثير من الدعاوى التي لا تستند إلى نقل صحيح أو عقل سديد، فمن ذلك:

• حقوق المواطنة:

إذا رجعنا لمن يخالف الكتاب والسنة وإجماع المسلمين المستقر، ويقول بجواز ولاية المواطن الكافر للأمر في بلاد المسلمين، وقيل له: ما حجتك في هذا؟ أنبرى قائلاً: هذا من حقوق المواطنة، والمواطن الكافر يملك من الوطن مثل ما يملك المواطن المسلم، ومن ثم فله حق ولاية الأمر فيه.

وهذا بلا شك ممارسة للتصوص الشرعية وإجماع المسلمين بشيئهِ ودعاوى لا يعضدها شيء مما يعضد به المسلم الممَّط لدينه أقواله، لكن بالنظر في كتاب الله - تعالى - نجد قول الله - تعالى - : «إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» [الأعراف: ١٢٨]، فالأرض أرض الله هو خالقها وهو مالكاها وهو الذي يحدد من يكون الحاكم فيها، وقد قال الله - تعالى - : «وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الْعَالِمُونَ» [الأنبياء: ١٠٥]، والرسول ﷺ عندما هاجر إلى المدينة كانت مختطبة غير صافية للمسلمين، بل كان فيها من أمسلم من مضركي العرب الذين عرفوا باسم الأَنْصَار، وفيها من كان لا يزال على شركه، وفيها من كان من اليهود، ومع ذلك فإن الرسول ﷺ لم يقسم قيادة المدينة بين هذه الفئات الثلاثة، وإنما جعل قيادتها مما انفرد به المسلمون، ومن يقرأ الصحيفة (الوثيقة) التي كتبها رسول الله ﷺ بين أهل المدينة عندما نزلها بعد الهجرة يدرك - لا محالة - أن حكم المدينة وقيادتها خالصة للمسلمين لا يشركهم في ذلك أحد من ساكنيها، سواء من اليهود أو غيرهم رغم كثرتهم، قال ابن إسحاق: «وكتب رسول الله ﷺ كتاباً بين المهاجرين والأنصار، وأذع فيه

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/١٥٤.

(٢) عمدة القاري، ويبدو ما تقدم قال الشيخ على ملا القاري في مرآة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، والمبارككلاوي في تكملة المحرري شرح جامع الترمذي

يهود وعاهدهم، وأقرهم على دينهم وأموالهم، وشرط لهم واشترط عليهم، وقد جاء فيها: «وإنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده، فإن مرده إلى الله - عز وجل - وإلى محمد رسول الله ﷺ»^(١).

وعندما أراد الرسول ﷺ أن يجلي اليهود من المدينة قال لهم: «اعلموا أن الأرض لله ورسوله»^(٢)، قال النووي رحمه الله: «مناه: ملكها والحكم فيها»^(٣)، والأرض لفظ من الفاظ العموم، فالأرض كلها (مشرقها ومغربها) ملكها لله وحده والحكم فيها له وحده، وهذا لا يكون إلا بأن يكون الحاكم في أرض الله من المسلمين، ولذلك لم تكن الغاية في الجهاد منتهية بإسلام الكفار؛ إذ لا إكراه في الدين، وإنما الغاية مرتبطة بكون السلطان والطاعة في أرض الله للعلي القهار.

• تغير الأوضاع:

كما تجد لهم احتياجاً آخر هو السماح من الاحتجاج السابق، فهم لندم قدرتهم على المنازعة في الأدلة المقدمة تراهم يعرفون الكلم عن مواضعه فيقولون: إنما كان اشتراط كون ولي الأمر مسلماً؛ لأن الدولة في ذلك الزمن كانت ملتزمة بالإسلام ومتمسكة به وكان لولي الأمر اختصاصات دينية، ومن ثم فلا ينبغي أن يكون ولي الأمر فيها إلا مسلماً. وأما اليوم فلم يعد لولي الأمر اختصاصات دينية، ومن ثم جاز أن يكون غير المسلم ولياً للأمر. فيقال لهم: هذه الاختصاصات الدينية من تصرفه الشخصي أم من حكم الشريعة؟ فإذا كان الأمر من حكم الشريعة - وهو الواقع فعلاً - فإن التصرف السليم أن يعود الناس إلى التمسك بشريعتهم، وليس أن تغير الأحكام الشرعية لتوافق الأوضاع المخالفة للشرع، فبدلاً من أن يكون همهم وجهدهم مصوراً لإعادة الأمور إلى ما كانت عليه في سابقاتها السليم: تراهم يعملون على تغيير الأحكام الثابتة لتجاري الواقع المنهزم، فانزّلوا الواقع منزلة المحكم الذي يرد إليه كل شيء، وأنزلوا الأحكام الشرعية منزلة المتشابه الذي يفسر في ضوء المحكم.

• الحاكم موظف إداري وليس ذا سلطان:

وهذا القول ينسب إلى أن الحاكم ليس بسلطان في الحقيقة، وأنه مجرد موظف إداري، وأن السلطة في ظل الأنظمة الحديثة مقسمة (سلطة تنفيذية - سلطة تشريعية

- سلطة قضائية) حيث لا يستقل بها شخص، وعلى ذلك فلا يلزم في ظل هذه الأنظمة أن يكون الحاكم مسلماً. ويقال في الجواب عن ذلك: مهما قيل عن تقسيم السلطة، فإنه لا شك أن السلطة التنفيذية (الحاكم) هي معظم الأنظمة العصرية هي أقوى السلطات في الحقيقة، ومهما قيل أيضاً عن أن سلطان الحاكم ليس كاملاً وأن عليه رقابة، وأنه ليس مطلق التصرف؛ فإن هذا لا يناقض بحال وجود سلطان حقيقي له، وأن له في جميع الأنظمة صلاحيات كبيرة؛ حيث يتمتع بإصدار قرارات سيادية لا يملك أحد نقضها أو الاعتراض عليها أو مناقشتها، والواقع المعاصر الذي نشاهده في جميع الأنظمة دليل صدق على ذلك، وهذا بلا شك سلطان حقيقي وسبيل على الرعية، ولا يجوز أن يكون للكافر على المؤمن سبيل.

• القبول بالتعددية السياسية والاعتراف بالآخر:

يرى القائلون بالتعددية السياسية والاعتراف بالآخر أن ذلك لا يتم في حالة إقصاء فصيل أو فئة من فئات المجتمع عن الوصول إلى أعلى المناصب فيه؛ والتي تتمثل في صورة ولاية الأمر، ومن ثم لتحقيق هذا الأمر يرى القائلون بذلك أنه لا بد من تمكين الكفار من مواطني دار الإسلام من الوصول إلى ولاية الأمر. وهنا ملحوظة أولية نبادر بذكرها: وهو أن هذا القول يرى في ولاية الأمر سلطاناً حقيقياً وليس مجرد وظيفة إدارية، وإلا لما حرصوا على وصول الكافر لهذا المنصب، وذلك أن الكفار في بلاد المسلمين يتولون أعمالاً إدارية كثيرة ولا يعترض أحد على ذلك، ومن ناحية أخرى فإن هذه الألفاظ مجملة تدخل تحتها عناصر كثيرة غير متفق عليها، بعضها مما يمكن قبوله وفق المعايير الشرعية وبعضها مما لا يمكن قبوله؛ فما كان منها غير مقبول شرعاً - كولاية الكافر على المسلم - فليس يستناب عند أحد ممن يقول أن يقلل هذا المنوع لمجرد تسميته أنه تعددية سياسية أو اعتراف بالآخر، إذ الأسماء لا تغير من حقيقة السميات.

على أن كل ما يذكره المخالفون في كل ما تقدم من أقوال يرونها حججاً لتصوراتهم؛ لا يستندون فيها إلى شيء من مصادر الحجة عند المسلمين، حيث الحجة والصواب عند المسلمين محصور في كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله ﷺ الكريم وإجماع الأمة، وما كان غير مستند إلى ذلك فلا تعويل عليه ولا اتقنا إليه.

(١) سيرة ابن اسحاق، ٢/١٠٢.

(٢) أخرجه البخاري رقم ٣١٦٧، ومسلم رقم ١٧٦٥.

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم، ١٢/١٢٩.

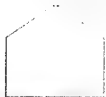
البيلان

جوال البيلان بمحتوى جديد

الآن.. رسائل الجوال

بأقلام كتاب البيلان

واختياراتهم



للاشتراك...

أرسل رسالة

فارغة للرقم

88004

بيلان

قيمة الاشتراك

١٢ ريالاً شهرياً



للاستفسار: جوال ٠٥٥٤٥٦١٨٨

هاتف: ٥٥٤٦١٨٨

تحويلة: ٤٠٢-٤٠١-٤٠٠

البيلان



الجوال
ALJAWAL



عبد الرحمن بن عبد الله جهمان

ثم يعصبي. بعد التوبيخ بالجد الصارم في التكليف بذلك البلاغ^(١)، فلا يمكن التملص من هذا الوعيد إلا بالجد الدائم والعمل المخلص المتقاني والمستمر.

• عمل يوجبه الارتباط:

الأمة ترتبط ارتباطاً عضوياً بالدعوة وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بل إن الفقهاء يوجبون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجوباً لا فكاك منه أبداً، فهذا الطحاوي - رحمه الله - يبين أن الفاسق من المسلمين «واجب علينا منابذته، وترك إقراره على ما هو عليه من فسقه حتى نزله عنه إلى الواجب عليه بالشريعة التي هو من أهلها»^(٢)، فهذا حق واجب على المسلمين بالأمس واليوم والغد، لا تبدله الأيام والموادي.

ويحدد الشيخ عبد العزيز بن باز - رحمه الله تعالى - حكمها فيقول: الأدلة من الكتاب والسنة على وجوب الدعوة إلى الله - عز وجل - وأنها من الفرائض، والأدلة في ذلك كثيرة، منها قوله - سبحانه -: ﴿وَتَكُنْ بَيْنَكُمْ أُمَّ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْعُرْوَةِ وَتَهْجُرُ غِيَّ السُّكْرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤]، ومنها قوله - جل وعلا -: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِلِغَتِهِمْ أَهْسَنُ﴾.

[النحل: ١٢٥]

وصرح العلماء أن الدعوة إلى الله - عز وجل - فرض كفاية بالنسبة إلى الأقطار التي يقوم فيها الدعاة، فإن كل

(١) خلال القرن: سيد قطب، سورة البين.

(٢) تحفة الأخيار بترتيب مشكل الآثار للطحاوي: (١/٣٣١).

يقول الله - تعالى -: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا هُذًى عَلَى الْفَاسِقِ وَيَكُونَ الرُّسُولُ عَلَيْكُمْ خَهِدًا﴾ [البقرة: ١٢٣].

هالوسطية سمة جملها الله - تعالى - لأمة محمد ﷺ، وهي صفة تلازمها، والغاية منها فهم الدين فهماً يتناسب ويتماشى مع العصر الذي تمشيه الأمة، دون إخلال في الأصول، أو إهمال للفروع.

وكما أن الوسطية بمعناها العام للأمة مطلوبة، فمن أخص مطالبها اليوم تتحدد بالدعوة؛ لأنها رأس هذه الأمة، وعماد قيامها، وسبب وجودها.

فالدعوة في هذه الأمة أساس ثابت ومتين، لا تكاد تتفصل عنه، ولا يمكن أن تكن هذه الأمة إلا بالدعوة، ولقد جاءت آيات كثيرة في القرآن تحرض على الدعوة: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ [النحل: ١٢٥].

﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ١٠٨].

إنها ليست تطوعاً يتقدم به صاحب دعوة، إنما هو التكليف؛ التكليف الصارم الجازم، الذي لا مفر من أدائه، فإلهه من وراءه!

وإنها ليست اللذة الذاتية في حمل الهدى والخير للناس؛ إنما هو الأمر الملوي السدي لا يمكن التفلت عنه ولا التردد فيه.

وهكذا يتبين أمر الدعوة ويتحدد.. إنها تكليف وواجب، وراء الهول، وراء الجهد، وراء الكبير المتعال؛ فهو التهديد الظاهر والمخوف لمن يُلْغِه هذا الأمر

قَطُرٍ وكل إقليم يحتاج إلى الدعوة وإلى النشاط فيها، فهي فرض كفاية إذا قام بها من يكفي مسقط عن الباقيين ذلك الواجب، وصارت الدعوة في حق الباقيين مسنة مؤكدة، عملاً صالحاً وجليلاً.

وإذا لم يقيم أهل الإقليم، أو أهل القَطُر المعين بالدعوة على التمام، صار الإثم عاماً، ولئن كان الكثيرون اليوم قد تخلوا عن هذا الواجب فإن المهمة مضاعفة على الدعاة؛ لتردي أحوال الناس، ونفلة الدعاة، ولقلة الفقه والعلم.

• المنهجية الدعوية:

المنهجية الدعوية تأبى الفردية، وتأبى الانزواء خلف قضبان النفس والأهل والولد، بل تطلق لتكمل المسيرة، وتترقى في سلم الصعود لتترك المعالي والمعاني ذات الإنسان العالسي الذي يضيء الدرب للناجين من وهج الصحراء القاحلة. والمسائرين إلى أعالي الجنان.

إن المنهجية الدعوية تتأصل من خلال الكتاب والسنة وفقه السلف الصالح، ثم من الفقه المقتبس من صور العاملين الأوائل، ومما كتبه منشوراً بين شياص صفحات الكتب، إنها جذور أصيلة في هذه الأرض الطيبة المعطاء دائماً.

في الخطاب الدعوي سنركز على عدة قضايا قد تكون من أساسيات منهج الوسيطية في الدعوة:

١- ضرورة تفقيه الداعية قبل البدء بممارسة الدعوة:

بسبب الإسم البخاري - رحمه الله تعالى - في كتاب العلم من صحيحه (العلم قبل العمل) لما للعلم من مكانة في ميزان هذا الدين.

فالفقه والعلم من أساسيات الواقع الحاضر ومتطلباته، خاصة بعد تشابك الأمور، وتعقد القضايا، وتوسيع رقعة الدعوة، وكثرة شياطين الإنس والجن، وتعدد الواجهات والرؤى، وادعاء كل صاحب هوى بحق ليس له.

في هذا الزمان الذي تحتاج الدعوة فيه إلى جهود أبنائها وسواعدهم، تجد الكثير من الدعاة يتقاعسون عن أداء هذه المهمة التي ترفع من شأنهم، وتعلي مكانتهم، وتبصرهم في دينهم ودينهم؛ فتراهم يزعمون في العلم والتعليم، ويمكنون الليالي والأيام يتسامرون، ويخرجون في زهافات يمكثون الأيام الطوال، ويقصرون في أمر مهم مثل هذا، مع وجود الوقت والمكان، ووفرة طلاب العلم وأهله، وكثرة الكتب والمراجع في كثير من المكتبات والأماكن العامة اليوم.

أو تجدهم يضيعون أنفسهم وأوقاتهم بأمور سياسية تافهة يظنون أنها هي الأساس وهي المهمات الملأ، وهذا

من قلة الفقه في الدين، وقلة الفهم في الموازين الشرعية، وضيق الحرقلة العامة والهم العام في قلوبهم.

والعلماء قديماً وحديثاً لا يزالون يفتون بعدم جواز الإنكار إلا لأن فقه الموازين الشرعية والسنة الإلهية، وكان بصيراً في الدين وعالماً بالواقع.

هناك أمور وقضايا ومسائل لا بد للدعاة أن يحوزوها، هي خير لهم من الجلوس للحدوث والمسامرة، ومضيعة الوقت، فضلاً عن أنها من الواجبات التي أضعها الكثيرون باللهو واللغو، والتفريط والإهمال، من هذه القضايا الهامة: - المكشوف على كتاب الله - تعالى - لزماً، يقرؤه ويتدبره، ويطلع كتب التفسير، كتفسير الطبري وابن كثير ونحوهما.

هذه المطالعة مهمة جداً خاصة في أول الطلب، وهي من المنجيات في وسط الطريق وعند تكاليف الفتن واحتدام السيوف، وقد قال الشافعي - رحمه الله تعالى -: «من عرف كتاب الله نصراً واستنباطاً استحق الإمامة في الدين»^(١)، وليس المعنى هنا أن يطالع بلا تدبر، ولا اجتهاد، ولا فهم، ولا بصير بعين ناقدة في التفسير؛ بل لا بد من تلك العين؛ لأن «من اقتصر على أتباع أقوال المفسرين كان مقلداً، ولم يكن عارفاً»^(٢).

- ثم ينحو إلى تدبر مسيرة النبي ﷺ، وسير الأنبياء من قبله، والنظر في سير أصحابه، وخاصة الكبراء منهم، ومحاولة تقليدهم والنهل من منبهم الصافي؛ فإن الصحابة قد اكتسبوا كلامهم وفعلهم نوراً من ربهم، قصر الخلف أن يأتيوا بمثل.

- الابتعاد عن الخلافات غير المجدية والمدمية الفائدة، والارتقاء عن الخصومات الجانبية والنزاعات المذهبية التي لا طائل تحتها.

- التوغل في مسارب الحديث النبوي الشريف، والإبحار مع (فتح الباري) لابن حجر، وتراجم البخاري في مقدماته، مع لفات النووي في شرحه لمسلم.

وقد يقول قائل: أكل هذا لأجل داعية؟ وأقول: نعم! فإن الفتن والمحن والمصائب، وتورط الدعوة والدعاة، وسير الدعوة في منازل الفتن والأهواء؛ كان سببها قلة الفقه والعلم الشرعي، بل ومحاربتها من بعضهم! فإن العلم عاصم، والعلم من متطلبات العمل بالإتقان.

وقد يجربنا هذا إلى التصدي والتفكير جيداً في إنشاء

(١) تهذيب الغياثي (تراجم الأئمة في فترات الظلم) للجريشي (مذيبة محمد أحمد الزاهد).

كلية دعوية جادة تعلم الدعاة كل ما يحتاجونه من علم دعوي وفقه في الواقع، وقد يتبته بعضهم إلى أهمية ترقية الدعاة؛ فيبدؤون بتعليمهم منذ نعومة أظفارهم. إنها حاجات ماسة وهموم صاعدة نأمل أن يقوم بها بعض الأخيار ليعينوا الدعاة على تجاوز المهملات من الأمور.

وعند سؤالاتنا عن معتقد الناس تفتيشاً وتقيباً، إنما يجعلنا في راحة نفسية نتعامل من خلالها مع الناس بما نراه، فتكون نفوسنا منشجرة، بعكس ما لو تعاملنا بخبث طويلة، وتدخل للتعرف على بواطن الأمور، فهذا في الأصل مما نهينا عنه شرعاً، وبتعبنا واقعاً، ثم هو يفرّ الناس عنا وعن منهج دعوتنا وهم شريعتنا المستهدفة؟ فالنتعامل مع الناس - والمصلين منهم خاصة - والتوسط معهم، والعيش داخل مجتمعاتهم ومجالسهم، إنما هو سنة نبوية قديمة.

٢ - هل الطاعة للقيادة، والولاء للدين؟

وتلك قضية هامة في التصور الحركي للدعوة الإسلامية الحديثة، فإن معظم الجماعات العاملة تربي أبنائها على الطاعة المطلقة لقيادتها، دون نقاش لأي أوامر تصدر، ولا مجادلة؛ كأننا في قاعة عسكرية! وفي هذا ضمور للفكر القيادي الإبداعي، وضмор للشخصية القيادية التي ستسود، فلنحذر مثل ذلك حتى لا نزل بنا الأقدام.

إن الأصل الذي يجب أن تنطلق منه الدعوة الإسلامية هو أصل الدين الذي لا ينبغي تجاوزه بحال، وهو أن الطاعة التامة دون تردد إنما تكون لله ولرسوله ﷺ، وتأتي طاعة الآخرين تبعاً لهذه الطاعة، (إنما الطاعة في المعروف)، وما أوامر القيادات إلا محض اجتهادات، فعليها ألا تضيق ذرعاً ولا تحجر على المخالف الإذلاء بال رأي، بل الأولى أن تطلب هي الرأي والمشورة وتتدارس الأمور.

والدين هو أساس حركة الفرد والمجتمع، وينبغي أن يكون في حس المسلم هذا الشعور، فلا تملو طاعة امرئ على طاعة الله ورسوله ﷺ، فهذا هو الأصل الذي تنطلق منه، وعندما قال عمر - رضي الله عنه - لتبني ﷺ في الحديث المعروف عن الإيمان، وفي الرواية الأخرى «عبد الله بن هشام» قال: «كنا مع النبي ﷺ وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر: يا رسول الله! لأنت أحب إليّ من كل شيء؛ إلا من نفسي، فقال النبي ﷺ: لا، والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليّ من نفسك! فقال له عمر: فإنه الآن والله لأنت أحب إليّ من نفسي. فقال النبي ﷺ: الآن يا عمر»^(١).

(١) صحيح البخاري، كتاب: الإيمان والهدوء.

فيجب على الدعوة أن تربي أبنائها على الطاعة والولاء لهذا الدين، والانتماء إليه، وحب الطاعات؛ وقبل كل شيء حب الله ورسوله ﷺ، وقد عالج ابن القيم هذه المسألة في كثير مما كتب.

فينبغي أن يعرف الجندي والقائد أن التربية على هذا الحب هي الضمان لاستمرار الدعوة بأجيالها المتعاقبة، وقيادتها الواعية، وأنها أساس التعامل في ظل هذه الدعوة، بل إن الطاعة تتبع من العمل في ظلها، والتفويض ببركاتها.

٣ - القبول بجهود المسلمين وإن قلت:

إن جهود العاملين في حقل الدعوة كله خير وبركة ونماء؛ تلك مسألة. والأخرى أن بعضنا يريد من الآخرين الكمال الذي يحبه الله عن كثيرين. إن دعوتنا قد تآكلت وقضى الأعداء على كثير من الخير، والعنود الداخلي والخارجي لا يزال يترصص بنا الدوائر، ونحن نعيش في سذاجة وغفلة عارمة.

ومع كل ذلك لا نزال يحارب بعضنا بعضاً، بحجج نظنها شرعية. حدثنا بعض العاملين في العمل الخيري بأن بعضاً منهم لا يقدمون يد المساعدة إلا لمن سار على منهجهم، بل إن بعضهم يمتحن الناس في عقيدته حتى يقدم له كسرة خبز، كان الخير محصور في فئة خاصة من المسلمين؛ إن الخير ينبغي أن يبلغ كل أهل الأرض ليمروا أي نمط من الناس نحن.

لقد جلسمت أتنصر في أقوال المحدثين كثيراً، عندما يتكلمون عن أصحاب البدع، فلم تمنعهم بدع هؤلاء من الأخذ عنهم، ولم يضيّعوا خيراً كثيراً مغموراً فيه شر. وللنهي أقوال تفسّر بماء الذهب، منها ما ذكره في المسير: في القبول بآراء بعض العلماء على ما يشوبهم من مأخذ:

قال ابن فضال: عن سالم بن أبي حفصة: سألت أبا جعفر وابنه جعفرًا عن أبي بكر وعمر، فقال لي: يا سالم! تولّهما وأبرأ من عدوهما، فإنهما كانا إمامي هدى. كان سالم فيه تشيع ظاهر، ولكنه يعرف الفضل لأهله^(٢).

٤ - الإبداع في وسائل الدعوة:

إن الطرق التي نراها اليوم إنما هي تقليدية، وقد يكون غيرها بآليات لا يجدي. السيرة ملأى بالأحداث التي تدل على أصالة المنهج الإبداعي في وسائل الدعوة والتعامل في ظل هذه الحياة الدنيا، فحادثة الخندق التي برع فيها سلمان الفارسي، واستعمار ميراثة بعد إعمال الفكر، دليل على تغيير

(٢) سير لسلام التتلا، ج ٤، ص ٤٠٧.

نمطية التفكير.

ويتنصب لنا خالد بن الوليد في مؤتة مثلاً صارخاً ودليلاً نافذاً قوياً في تغيير نمطية التفكير. وفي التفكير الإبداعي الذي طرأ على الموقف، فعول الهزيمة نصراً، وهو لم يستخدم أكثر من الإمكانيات المتاحة. وهنا يقفز التفكير الإبداعي الذي وظف هذه الإمكانيات البسيطة، وخدع العدو، واستطاع أن ينقذ الجيش ويحافظ على المنصر الإسلامي من القتل أو التشريد. وتلك قدرة هائلة في التفكير.

ليس الإبداع أن تأتي بالجديد فقط، بل قيمة التفكير الإبداعي يكمن في توظيف الخدمات المتوفرة لديك توظيفاً جيداً، يستطيع الداعية الاستفادة منها في كسب أنصار لدعوته، أو لصّد عدوان عليها، أو لشرح مفهوم من مفاهيم هذا الدين، وما رسالة الشافعي إلا نمط إبداعي متجدد في التفكير الفقهي، وما فله يوسف الصديق - عليه السلام - مع إخوته في الصاع ليس إلا نمطاً من هذا التفكير الإبداعي.

ولو تصورنا أن كل داعية رسم على ورقة مشروعاً دعوياً جديداً واحداً، ثم وضعت هذه المشاريع في كتاب ونشرت، والبلد الآخر يعمل هذا: أفلا يكون في يدنا الكثير الكثير من المشاريع الدعوية؟

والإبداع لا يعتكركه أحد، فلماذا نظل في طرق تقليدية أكل الدهر عليها وشرب؟ فما صلح بالأمس قد لا يصلح اليوم، وما نجح في بيئة لا يعني أنه قد ينجح في بيئة أخرى! فالتفكير الإبداعي وطول المكث تفكيراً، والتعرف على إبداعات الآخرين، ومدارسة طرق تفكيرهم، ودمج كل هذا وغيره بتراشا قد ينتج لنا كمّاً هائلاً من الطرق غير التقليدية في الدعوة إلى الله.

ولو استطلعت المناهج التربوية الدعوية إدخال علوم الإبداع والتفكير الناقد، وحل المشكلات، وغيرها من العلوم التي سبقتها بها الغرب، لكان نفعاً للإسلام، ودفعاً وتجديداً لحياة الدعوة.

٥. نشر الحماسة والرفائق بين الناس:

الحماسة والرفائق من أشد المتطلبات الدعوية في عالم غلبت عليه الماديات، والشهوات فيه أصبحت تحرك الكثير من المجتمعات. ومجتمعات الدعاة لن تظل مجتمعات راكدة، يعيش فيها الداعية دون أن يتأثر بالمحيط الخارجي، فهذا لا يمكن؛ لأن النفس البشرية تؤثر وتتأثر، تلك طبيعة بشرية عامة، ونحن لسنا بدماء من الناس، بل نحن وسط مجتمعاتنا التي فيها الفتن والسمين. وما من شك بأن وسائل الإعلام لها

الأثر السيئ الكبير في تربية الناس وصقل تفكيرهم، وتوجيه رؤاهم، وللحكومات وسائل تربوية تلحق بها، وللتوجهات السياسية الأخرى منهج تربوي طويل، وكل هذا يصب في صالح التربية الفكرية الزائفة، أو التيار الشبهواني العام. ومن هنا، ومع غياب الإعلام الهادف، ومع ضعف المناهج التربوية الحركية اليوم، ومع ضعف الداعية في التوجيه والإرشاد، ومع الملاحقات والمطاردات، تبدو الحاجة ماسة إلى هذه الرفائق التي تترطب القلب وتؤنس به بالحب لله - تعالى - والعيش مع سنة رسوله ﷺ.

والقلوب تصدا كما يصعد الحديد، وتلتو من أثر دخان هذه البيئة التي فيها الحُبُّ الكثير، فتأتي الرفائق لتصل القلب، وتحرك الوجدان، وترفع الإيمان في النفوس، ولا نغني بالحماسة تلك الحماسة الوتية الفائرة، ولا الإيمان البارد الذي مسرعان ما يخبو، بل نغني الحماسة المدفوعة بوعي، والإيمان التابع عن يقين. وحتى نضمن سلامة انطلاقنا، ونأمل أن تأتي الحركة شمرتها لا بد من الانتشار في المساجد، والمدارس، والأموك... لنشر هذه الرفائق العالية المستمدة من الكتاب العزيز، والسنة المطهرة، وفقه الصحابة، وفهم السلف الصالح وتعاملهم السني مع الواقع ومع الرفائق.

وما من شك بأن الحركة الإسلامية اليوم، مطلوب منها وواجب حق عليها أن تبدأ البحث، بجدية صارمة لا هوادة فيها، عن وسائل نشر مثل: المجلة، والجريدة، والشريط، والقرص الحاسوبي، وفوق هذا كله أن تبدأ بوضع الخطوط العريضة القابلة للتفنيذ لإيجاد باقات قنواتية تضارع هذا الإعلام العربي والغربي الذي مسطاً على العقول والقلوب، فمهمة الحركة اليوم مضاعفة، وواجبها صار أكبر من ذي قبل، وقد نغّ بالأمم جميعاً إن لم يتحرك التجار المسلمون، والإعلاميون الجادون لإيجاد هذه البدائل الحيوية الهادفة، فإلى متى يظل الدعاة والإسلاميون بهذه السداجة وهذا التسطيح، والعمل فيما لا طائل تحته؟

٦. استمرارية الحوار الداخلي:

لا يزال الحوار بين قطاعات الحركة الإسلامية مقطوعاً، ولم يعط الأولوية في التعامل، بل نحن قد نطالب بالحوار مع من يخالفنا المعتقد والمذهب، ونضيق ذرعاً بالتجاوزيين، كأننا نعمل (الإخوة الأعداء) إن الحوار الداخلي، وعرض أمورنا على طاولة التشريح، ونقد بعضها بعضاً، طرق كفيلاً بتقوية الدعاة تقبّل الرأي الآخر، مع ما في هذا الأسلوب من تصحيح مسارنا ونفت

انتباهنا إلى أخطاء قد تقع فيها، مع استمرار عظم العمل الإسلامي وتشعبه.

٧. معرفة الأولويات والبدء بالأهم، والدعوة انطلاقاً من معرفة البيئة:

وتلك مسألة من أهم مسائل الدعوة وأخطرها وأدقها، ولا يفقهها أو يدركها إلا فقيه، آتاه الله - تعالى - حكمة وعلماً، وعدم معرفتها وفهمها حق الفهم قد يؤدي بالحركة الإسلامية إلى طرق وعرة مسدودة.

إن الداعية فقيه، وهو لا ينبغي منه الخروج عن أعراف الفقهاء، فالفقيه عندما كان يفتي كان ينظر إلى البلد وإلى أعراف الناس، ولهذا تعددت الإجابات، ويظن الجاهل أنها متناقضة فيسارع في غضب إلى اتهام الفقه والفقهاء، وما علم أن هذا الاختلاف هو دليل واضح على سمة هذه الشريعة، وعلى استيعابها لحاجات الناس وتغيير عوائدهم المتجذدة.

ومن هنا نقول: إن الدعوة لا ضير عليها - إن شاء الله - إن احتدت بهؤلاء الفضلاء، وسارت على هذا النهج: فهو النهج الصائب إن شاء الله.

وما فتئ العلماء المجتهدون يلحون في تبين هذه الخطوة المهمة، ويطلون النقص في توضيحها وتبينها للناس.

فتتغير أعراف الناس بغير الفتوى، بل تحرم الفتوى بغير العادة، كما ذكر القرافي: رحمه الله. فإذا كان ذلك في النصوص فهو في الاجتهاداتؤكد. وتأتي مسألة الحركة والدعوة لتؤكد هذه المسألة تأكيداً فقهياً وتجاربياً، فالتجارب أعلمتنا مزيد علم بأصالة هذه القضية وأهميتها على المستويين الحركي والفردية.

وهذا يؤكد على قضية ملحة لا بد من استيعابها لدى الدعاة، وهي أننا قبل أن نبدأ بالدعوة والحركة علينا مهمتان:

الأولى: دراسة البيئة الدعوية ومدى ملائمتها وصلاحياتها:

وهذه الدراسة تتأكد عند خروج الحركة من بيئتها لتبدأ الدعوة في بيئة أخرى قد تخالفها كل المخالفة، كالدعوة في بلاد الغرب مثلاً، أو في تركيا، أو في بلاد البلقان، أو حتى في بعض الدول الإسلامية الأخرى: كاندونيسيا، وماليزيا، وغيرها.

فهذه البيئات قد تكون بيئة صالحة للدعوة ولنشر الدين، ولكن لعدم معرفتنا بها: تاريخاً، ومجتمعاً، وعادات، وتقاليده... إلى آخر القائمة، قد نخطئ في التقديرات والحسابات، فتأتي دعوتنا نتيجة معكوسة، وقد ننسب في

شل الحركة ومحاربتها.

والثانية: التكميل والتمويص:

من هنا علينا أيضاً دراسة الأفراد الذين نتوجه بالدعوة إليهم، لنرى: أين يكمن الخلل؟ وقد أطال الداعية (محمد الراشد) النقص في هذه القضية في كتابه (المسار في فصل فنون التجميع) وهو - فيما أحسب - فصل جيد في أمثال هذه المسائل والقضايا.

والحركات الإسلامية مدعوة إلى أن تدرب دعاتها المبعوثين على وسائل الدعوة وطرقها في البلاد التي يذهبون إليها، وتدرس تاريخ المنطقة بعناية، وألاً يثبت إلا من يوثق بعلمه وفقهه. أما أن يذهب الدعاة هكذا دون توجيه وعناية فسيكون مردوده سيئاً، خاصة أن الدعوة الإسلامية ليست إغاثية بحتة، بل الجانب الدعوي شامل فيها.

٨. نشر الدعوة انطلاقاً من المساجد:

فالمساجد وضعت للعبادة وللتشاور، ونحن عندما ننطلق من هذا المكان إنما نرجع إلى الأصل الأول والمكان الذي انطلقت منه دولة الإسلام، لهذا كان التزاماً على الدعوة أن يكون لها لبث في المساجد تقف به حلقات القرآن، وتعلم الفقه والحديث، وتكون حركة فاعلة في المسجد تدفع بعجلة التحرك للمجتمع.

إن المسجد مفتوح للدعاة، فلا بد من العودة إليه، وتجديد دوره الحضاري الكبير.

ويعد:

هذه ملاحظات قفزت إلى العقل أحببت أن أدونها خوفاً عليها من الضياع، رغباً بإفادة أخوتي الدعاة وقد تتفق معي - أخي القارئ - وقد تختلف، ولكن هذا الاختلاف لا يفرجنا عن أدب الإسلام، وعن حب الخير وعن الحصافة، فتكون لك (بليقيس) قدوة، حين رأت الكتاب فبادرت واصفة كتاب سليمان - عليه السلام - بأنه كتاب كريم قبل أن تقرأه، ولا تكن ككسرى عظيم الفرس الذي مرّق كتاب رسول الله ﷺ فحرم نفسه والناس من فائدة عظمى.

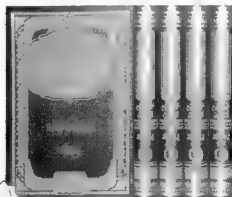
إن هذا الميزان يدعوك للنظر في ما تقدم نظر تجرد وموضوعية، فتأخذ ما تراه نافعاً وتزيد عليه، وما كان غير ذلك فلك كل الحق - بل هو مطلب - أن تقوم بنقده على صفحة من صفحات المطبوعة. وما هي إلا بعض اجتهادات يمسو الخلف فيها، وليس من الحق أن تسكت على خطأ أو ضلال؛ بل سارع وناقش وحاور؛ عسى أن تكون هذه الأفكار مدعاة لنا للتصامح والتشاور وتصحيح مسارنا مستقبلاً.

الحمد لله رب العالمين

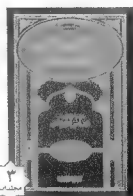
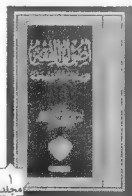
روايات زوج

الجديد والمفقط دالما

وصل حدیثا



الأسواق



الطبعة الثانية

الرياض - الشرق الأوسط - جنوب - مخرج ١٥ مقابل جامع الراجحي الجديد

٣٣٩٦٦٢/٣٣٩٦٦٢

tadmoria@hotmail.com

تسمية الذات



مشعل بن عبد العزيز الفلاحى^(١)

Masha1001@hotmail.com

إن النجاح في الحياة همَّ يُؤرِّق الناجحين وحدهم، وشعور يتألق بهم في عالم الحياة هيجل منهم آخرين على مساحات هذا الكون الفسيح، وصدق الراقعي حين قال: «إذا لم تزد على الدنيا كنت زائداً عليها». وعبر هذه المساحة بإذن الله - تعالى - سنصل وإياك إلى ما نريد، وأجزم - إن شاء الله - إن كنت على الخطو أن نهتأ بحياة حافلة بالنجاح وذلك ما نتمناه.

لن يتحقق النجاح في عالم الواحد متاً ما لم تؤمن إيماناً صادقاً و يقينياً أننا أهل لذلك النجاح. إن العامل النفسي مهم للغاية في إقناع نفوسنا بتحقيق معالم نجاحها في الحياة، وما لم نصل إلى أعماق نفوسنا هتق بها، ونهتف بتميزها، ونكتب فهي قرارها أننا من الناجحين، لن نحقق شيئاً في مثل هذا العالم الطموح، وهذه بداية الطريق، ومن لم يحسن البداية فلن تكون له نهاية. ولذلك قيل: أضغم الممارك في حياة الإنسان تلك التي يقضيها الإنسان مع نفسه، وعندما تبدأ معركة المرء بينه وبين نفسه فهو عندئذٍ شخص يستحق الذكر.

١ - الثقة بالنفس أول مطالب النجاح:

ما رأيت أروع للنفس من السباق نحو المعالي، ولا شهدت لها حالاً أفضل ولا أحسن من بلوغ المجد في زمن التواني! لقد جاء الله بنا - بعد عبادته - لعمارة الأرض، واستخلفنا فيها لذلك الهدف العظيم: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ١٠]. والمتأمل في النفس الإنسانية يجد أن الله - تعالى - أودع فيها قدرات فوصلت ببعضنا إلى أن نصبت أقدامهم على سطح القمر في ضحى النهار، وأعلنت حين وصلت هناك أنه قد لا يكون ثمة حدود في الكون... قدرات هذه النفس البشرية مهما كانت العوائق كبيرة أو قوية، والناظر في تاريخ الإنسان يجد إحداة لكل فرد متاً، وليس على ذلك برهان أقوى جميعاً حين تلج إلى عالم الأرض الفمسيح، لكن لا يحتاج إلى برهان هو أن النهاية مختلفة إلى حد بعيد في حياة بعضنا.

لقد خرج رسول الله ﷺ إلى عالم يتعلق بالشجر، ويسجد للعجر، ويؤله النمر والبن، فوقف على الصفا وأعلن الرحلة من هناك، وواجه بمفرده جيوش الباطل، وظل يناضل عن رسالته، ويجهد في تحقيق أهدافه، ولم يهتف به الموت حتى قلب موازين التاريخ، وتغير معالم القيم في حياة تلك المجتمعات التي خاض التجربة فيهم، وأعاد أو تلك الأفراد من تيه الطريق إلى غاية الهداية. وفي شأيا الطريق دميت عقبا، وكسرت رباعيته، وثم وجهه، ووضع سلى الجوز على ظهره، وإنما تضعف الهم حين لا تقوى على تجاوز الصعاب.

وظل كثير من الناجحين على الطريق نفسه، فتجاوزوا كل ما يمكن أن يحول بينهم وبين النجاح، وليس أوضح على ذلك من ابن الأثير؛ فقد كتب كتابه (زاد المساد) وهو مقصد، ودون ابن القيم كتابه (إبراهيم لتكون)؛ فقد صارع السفر، وهتفت بآبن الجوزي حتى طالع عشرين ألف مجلد وهو لا يزال في أيام الطلب، واختار سق الكلك على مضغه لتضاوت ما بينهما، وهكذا يظل النجاح حليف من أقنع نفسه بحياة الناجحين والالحاق بهم. وشاهد التاريخ الحاضر كثير، خاضه حتى من لم يعرف طريق الإسلام بعد، ودوت سيرهم أروع التحديات؛ ومن هؤلاء (إبراهيم لتكون)؛ فقد صارع الحياة صراعاً غريباً، وناضل من أجل النجاح نضالاً عجباً، وركل كل موقفات الفشل بقدميه حتى وصل إلى ما يريد، ناهيك عن أمانى المؤمن وريغاته، وعزه الحقيقي وجاهه.

هذا الرجل أراد أن يشارك في صنع القرار على مستوى بلاده؛ فشاركه في بدايته في مجال الأعمال، وأخفق وهو في الحادية والعشرين من عمره، ولكنه لم يبال أن عادة مرة أخرى قدّم نفسه للانتخابات التشريعية وهو في الثانية والعشرين من عمره وأخفق مرة ثانية، وعاد كالثالث مساهماً في مجال الأعمال وهو في الرابعة والعشرين من عمره ولم يكن التوفيق حليفه، وتعرض كما يتعرض من يريد المجد إلى هزات قوية في حياته؛ فاصيب بانهاض عصبي وهو في السابعة والعشرين من عمره، ولم يلبث أن قام مرة أخرى محاولاً في طريق أكبر من سابقيه؛ فشاركه في انتخابات الكونجرس وهو في الرابعة والثلاثين، فلم يدر في محاولاته السابقة، وقام من تلك الكبرة ليعيد المحاولة نفسها مرة أخرى وهو في السادسة والثلاثين من عمره فلم يتحقق له شيء. وفي الخامسة والأربعين شارك في انتخابات مجلس الشيوخ وكانت كسابقتها، وفي التاسعة والأربعين من عمره أعاد الكرة في انتخابات مجلس الشيوخ وخسر كذلك. وأخيراً وبعد ثلاثين عاماً من التجربة والإخفاق؛ انتخب رئيساً

للولايات المتحدة وهو في الثانية والخمسين من عمره. وهكذا يظل النجاح أمنية مستصعبة في بدايتها، لكنها سرعان ما تلين لأصحاب الهمم وتدعن لهم من جديد. وخرج (أديسون) من مدرسته يعثر بالفشل والفناء، فأكب على التجربة بنفسه، وظل يعاصر الحياة بمفرده، وبعد ٩٩٩ محاولة فاشلة في موضوع الكهرباء أضاء الدنيا بأسرها، وكتب يقول عن المبقرية إنها (١) إلهام لونغن تقول: إنها توفيق، و (٩٩٩) عرق جبين.

مسلم يا جبال لن تقهريني
صارمي قاطع وعزمي حديد

لا أبالي ولو أقيمت بدربي
وطريقتي حواجز وسدود
يقول محمد أحمد الراشد: كن حملاً في السوق، لكن قرر مع أول خطوة لك فيه أن تصبح تاجراً أو عشارياً أو مدير شركة فستصل بآذن الله، المهم تصميمك. وقال في موضع آخر، وهو يتحدث عن زرع الأمل في النفس: وفي هذا المنعطف يحفل الراهب فيديع عجزاً، ويقول: تريد مني أن أكون فقيهاً وليس جدي مالك ولا الشافعي؟ وتطلبون أن أتقنى بالشعر وما ولدني المتنبى ولا البحتري؟ وتتمنون أن ألك الفلسفة وليس جاري سقراط؟ فمن أين يأتي لي الإبداع، وقد قال النبي ﷺ: «الناس كإبل مئة لا تكاد تجد فيها راحلة»؟ تقول: نعم! تريد، ونطلب، ونتمنى، ونظن، ونجزم، ولا وجه لا نستعاضك نفسك، وقد أعطاك الله ذكاءً ونمياً، فلم لا تتعلم السهر وتطلب الفصاحة؟ هـ.

ورحم الله محمد إقبال حين قال: لقد هبت علي نفحة من نسيم السحر في الصباح الباكر، وناجيتي وقالت لي: إن الذي عرف نفسه وعرف قيمته ومركزه لا يلبق به إلا عروش المعبد. وقال في موضع آخر، وهو يتأديك أنت من بين كل الناس: فيها رجل البادية، ويا سيد الصعراء، عد إلى فولك وعزتك، وأملك ناصية الأيام، وخذ بمان التاريخ، وقد قافلة البشرية إلى الغاية العظمى.

إن تسمية الذات مفهوم غائب عن أساطير الكثير منا، وحين نحسن الحديث فيه أو الدننة حوله يمكن لنا أن نجتر كثيراً ممن لم يزل لم يعلم بعد. وهذه الأسطر نفثة في عالم ذواتنا الفصحى.

٢ - المعتقدات الإيجابية وأثرها في النجاح:

النجاح أمنية تلهث في قلوب أصحابها، وحاد يشدو بالأرواح إلى آمانياتها. النجاح كلمة ما أحببت مثلاً شيئاً، ولا أجد كلمة في الدنيا تدبر رقبتي إلى الخلف غيرها.

التجاح أمنية وشرف وزكاء على وجه الأرض، وهو فرح، وفوز، وانتصار في عرصات القيامة. التجاح تاريخ بعيد لكنه غير مستحيل، وأرض تبدو صلبة لكنها قابلة للحرق، وحياة حافلة بالمخاطر لكنها مليئة بالعواقب الحميدة. والله لأركبن في سبيلها المخاطر مهما كانت، والله لأن طال بي الزمن لأعتقن ركابها، وأخوض غمارها مهما كانت صعبة أو مخيفة.

كثيرون هم أولئك الذين ترنو أعينهم لهذه الأمنية، وكثيرون مع هذه الممانى يقعدون عنها مغلوبين مأسوفين، كم هم الذين قدوا على مقاعد الحياة الطويلة يمتنون هذه الفرصة لكمهم لم يجدوها! هيا صنّاع المجد في أي موقع من مواقع الحياة، ويا أصحاب الهمم العالية، ويا أيها الذين تأقت أنفسهم بلوغ المآلي، ويا أيها الجادون في زمن النوانسي، ويا كل باحث عن التجاح متطلع إليه؛ اعذرنني فقد هتفت بك في عالم يحتاج إلى تضحيات، وحياة تهتف لها الأمل.

يا أيها الحبيب: التجاح مفهوم ينطلق تحقيقه من حديث النفس أولاً، ويظل يهيم بنفسك في عالم الأمانى حتى يركب بها المستحيل في عالم الأرض. إن حياة الناجحين لا يوجد في قاموسها شيء اسمه الفشل، كلا... وما رأيت في حياتي مشهداً أكثر حزناً من مشهد ذلك الإنسان المتشائم.

قم - يا أيها القاعد - واركل عراقيل الفشل بقدميك وامض قدماً، فالأرض فاسعة وسبعة وإنما تضيق على أصحاب الهمم الدنيئة.

يا أيها القاعد: أصحاب الإرادة لا يمتفرون في قاموسهم بالسؤن، وإنما يظلون يهتفون حتى يصلوا إلى مسلك المجد، لله در ذلك القائل حين قال: إذا لم تعتقد أنك تصنع عالمك بنجاحاته وإخفاقاته؛ فأنت واقع تحت رحمة الظروف. نعم! إذا لم تكن هذا الاعتقاد فأنت مجرد شيء لا أثر لك في واقعك، فقال الآخر: دعني أخبرك أنه لو توقفت لدى ذلك الاعتقاد، فسوف أرحل باحثاً عن ثقافة أخرى، عن عالم آخر، عن كوكب آخر! إذا لماذا تبقى هنا إن كنت مجرد نتيجة لقوى عشوائية؟ وصق! لماذا تبقى هناك...؟ لقد ثبت في الواقع بما لا يدعو للنقاش أنك إذا لم ترض إلا بالأمثل فسوف تحصل عليه، ترى ما الفرق بين من يملكون ومن لا يملكون؟ ما الفرق بين من يستطيعون ومن لا يستطيعون؟ لماذا يتقلب كثيرون على المنح الهائلة ويحولون حياتهم إلى انتصارات رغم ظروفهم وأحوالهم، وآخرون على الرغم من كل ما يملكون من مزايا هم ضحايا ظروف بمسيلة وعادية؟

إن النجاح قبل أن يكون انتصاراً على النفس؛ هو قناعة سكنت القلب فاشعلت فيه المصاييح، يموت أناس وهم على أسرّتهم في أجواء العافية والسكينة والطمأنينة، ويموت آخرون وهم يكتبون تاريخ أمتهم بمداد من ذهب، هل تريد أن تكون ناجحاً؟ هل تريد أن تكون معلماً بارزاً؟ هل تريد أن تكتب تاريخك بخط يدك؟ إذا تمال، هيا معي أعلمك درساً لا تنساه:

إذا اعتقدت أنك ناجح، وجزمت بأنك قادر على تخطي عراقيل المستحيل، وجعلت ذلك معتقداً إيجابياً في حياتك، وظللت تتأفف عن مبدئك... دعني أقول لك حين تكون كذلك: لا تملك ظروف الزمان والمكان تغيير وجهتك مهما كانت، ولا يملك بشر مهما أعطاه الله من قوة أن يدير رقبته إلى طريق آخر، ويسمعي حين أراك كذلك أن أبارك لك بدايتك في طريق النجاح، ولا يضربك بعد ذلك من يمترض سهرك؛ فإنما هو هباء لا يملك مقاومة الرياح.

٢ - الأهداف... السر الكبير في تحقيق النجاح:

التجاح أمنية ينتظرها كل إنسان على وجه هذه الأرض، غير أنها تتوقف على أسباب كثيرة، لعل من أهمها وأكثرها أثراً: الثقة بالنفس، بعد عون الله - تعالى - وتوفيقه وسداده. وفي الجزئين السابقين تحدثت عن هذا الموضوع، ودونت لك هناك أهمية هذا الجانب، وفي هذا الجزء أكتب عن الخطوة الثالثة في هذه السلسلة، وأرسم لك - بإذن الله تعالى - معالم التجاح، وأضيء لك شمع المجد، وأفتح لك طريقاً إلى المآلي، وأهين لك أرضاً خصبة للتفوق، وإذا كنت صادق المزم - بإذن الله - أضمن لك - إن شاء الله تعالى - فوائع الخير، وغايات المجد، وحياة الناجحين. فقط اشترط عليك أن تعيد قراءة الجزئين السابقين. وقبل أن تلج هذا الجزء الذي بين يديك، تفضل بكسر حواجز الوهن والكسل التي يعيشها كثير من الناس، وحين تكون مستعداً للبدء حقيقة في مشروع النجاح الكبير الذي ينتظرك، تفضل مشكوراً بقراءة هذا الجزء، سائلاً الله لك التوفيق والنجاح:

إن أول خطوة بعد توثيق الصلة بالله - تعالى - وتوثيق الصلة بنفسك، أن تكتب لك أهدافاً في الحياة تسجل بها تاريخك من جديد، وتكتب بها رسالتك في الحياة، وتعلم بها ذكرك في عالم الناجحين.

إن الهدف - كما يقرر الناجحون - أمنية يسعى الإنسان لتحقيقها على وجه الأرض، ويستشرف الأيام القادمة لكتابة تاريخ نفسه فيها من جديد. الهدف أمنية تستمر في قلب صاحبه فيؤنثها بيده، ويكتبها على جدار غرفته، ويضعها

في سجله الشخصي، ثم يرحل يجوب الأرض تسليها والحصول عليها، أم لحياة ضائعة بدون أهداف؟ أم لعمر طويل لا يستطيع أن يجد تراثاً أو يكتب تاريخاً أو يسود صحائف أعمال صالحة؟ أم أيها الحياة بسنينك الطوال؟ أم من يرضى أن يحيا فيك حياة المجاهل؟

أما علمت - أيها الحبيب - أن الحياة بغير أهداف حياة لا تستحق أن يمشا لها أو ينها فيها؟ ألم تدرك بعد أن الأهداف ليست ضرورية لتحفيز الإنسان فحسب، لكنها شيء يبقيه حياً مائلاً في أعين الأجيال، وعبر آثار التاريخ الطويل؟ هيا - أيها الحبيب - كتب حياتنا، ندون تاريخنا، نبين عن آثارنا للأجيال القادمة؟

أما أيقنت - أيها الحبيب - أن العالم بأشوره يفسح الطريق للشخص الذي يعرف اتجاهه، والذين لا يعرفون لحياتهم أهدافاً يتعشرون في ثاي الطريق، ويسقطون على جنباتهم؟

أيها الحبيب: الأهداف هي المعنى الحقيقي في حياة الواحد منا، هي الأمان التي نعيشها، فيها لبت شعري كيف يرضى الإنسان أن يعيش حياته بلا رسالة، وتعضي الأيام به قداماً بلا أهداف؟ فقط دعني أقول لك: مع عظمة الأهداف وضربتها في حياة المطلب للنجاح؛ لا بد أن تخضع لشروط وتتصف بمواصفات، وإلا كانت أمانى فارغة تهف بالنفس دون تحقيق غاياتها وأمنياتها. إنه لا بد أن تكون تلك الأهداف التي تخطتها لحياتك أهدافاً تهتم على التحدي، وواضحة وضوح الشمس في رابعة النهار، ومحددة بزمن يمكن الوصول إليه، ويمكن مع كل ذلك قياسها، وقيل ذلك وبعبارة لا بد أن تكون أهدافك صادرة عن إرادة واقتناع، ثم لا تلتس أن تدونها على الورق. وكتابة الأهداف وتدوينها على الورق هو ممكن الفرق بين كثير من أصحابا البدايات الجادة وبين أصحاب الأمانى المقدمين.

حين تدون أهدافك على دفترك وفي سجلك الخاص، وتحفظ بجزء منها في محفظتك؛ فانت حينئذ بدأت أول خطوة في الطريق، وستصل بإذن الله تعالى، فقط حاول أن تقسم جزءاً من الهدف كل يوم، ولا تسمح لنفسك مهما كانت الظروف التي تعترضها أن تتجاوز يوماً أو توجل إلى يوم آخر؛ فإن هذا هو البلاء الذي يبدأ بمسيراً في عقل صاحبه ثم ما يلبث أن ينتشر ويصعب تلافيه أو علاجه. حاول أن تتقدم خطوة؛ فالأعمال الكبيرة هي أول بداياتها صغيرة بسيطة، وقد قال رسول الله ﷺ في وصية جامعة: «أدومه وإن قل». وأثبتت التجارب العملية الميدانية على كافة

المستويات اليوم، أن العاملين بهذه الوصية هم أكثر الناس نجاحاً، وأقدهم على الاستمرار.

ثم إياك إياك أن تلتفت لصيحة ناعق، أو حديث شامت، أو هذين مخدلاً واعلم أن أعداء النجاح كثيرين؛ حين يرونك بدأت في تجاوزهم سرعان ما يلبسون جلباب النصيحة بهوون عليك سبيلك، ويمرقلون خطوك، وتذكر ما قاله ابن القيم - رحمه الله تعالى - حين ذكر هذا الصنف وأوصى السائر على الطريق بقوله: «وإذا صاحوا بك في طريق سيرك، فلا تلتفت إليهم؛ فإنك متى التفت أخذوك وأعاقوك»، وضرب لذلك مثلاً رائعاً حين قال: «الظبي أشد سعيماً من الكلب، ولكنه إذا أحس به التفت فيضعف سعيه؛ فيدركه الكلب ويأخذه» اهـ.

لا أود أن أفارقك حتى أعلمك بحقيقة تترس كل ناجح خاص طريقك؛ لا بد أن تجد في ثاي الطريق إخفاقات تتفاوت في آثارها، ولا بد كذلك أن تجد في نفسك بعضاً من الوهن والضعف والعجز في بعض الأحيان، وليس أنفع لعلاج ذلك كله من صدق التوكل والإقبال على الله تعالى، وكثرة النوازل؛ فإنها الشموع التي توهج ضرام الأنف لتتحقق غاياتها مهما كانت كبيرة أو طويلة المدى، ولا تنس أنطرحك بين يدي الله - تعالى - داعياً متبتلاً خاشعاً منيباً؛ فإن مثل هذه الأحوال تتزل بها الكرامات من السماء. ومع ذلك كله لا تنس معينات الطريق من حضور الدورات التدريبية وخاصة ما يعنى بالتمية الشخصية، ومثل ذلك كتب أهل الشأن في ذلك؛ فإنها من معينات الطريق، واعلم أن من لا يمشي لا يمكن أن يتعثر، ومن لا يفوض غمار الحياة بجرأة لا يمكن أن يصل إلى ألبته. وإذا وجد التسميم والإصرار على تحقيق هذه الأهداف، لم تمت - بإذن الله تعالى - حتى تذوق بعض معانيها العظام.

وأخيراً؛ دعني أودعك، وأقول لك: تذكر قول القائل: فراغ الأنفس من الأهداف العظيمة؛ طريق إلى فراغها من الأعمال الجميلة. وأقرأ في (صيد الخاطر) لابن الجوزي؛ فقد قال: «ينبغي للماقل أن يصل إلى غاية ما يمكنه؛ ولو كان يتصور للأدعي صعود السموات لرأيت من الناقص بقاه بالأرض، ولو كانت النبوة تحصل بالاجتهاد لرأيت المقصر في تحصيلها في حضيض» اهـ. وكل من يقين تام لا يقبل الشك: أن بإمكانك فعل شيء آخر لم تفعله إلى اليوم، وطاقتك لم تُسند بعد في مطلوبك الحقيقي، وقد تكون بعد قراءة هذه الأسطر شيئاً كبيراً. كل ما آمنه إلا تضيق هذه الفرصة التي تستمر في قلبك مرة أخرى.

دعوة إلى التركيز

(٢٠١)

د. عبد الكريم بكار

www.islamtoday.net/bakkar

من الواضح أن قدرات أدمغتنا على معالجة المعلومات والإحاطة بالمعارف هائلة بكل ما تمنى به الكلمة، لكنها هي النهاية محدودة، كما هو شأن كل المخلوقات. ومن هنا نجد أن الإنسان لا يرتاح للتعامل مع المعلومات والمعطيات الماثمة، ولا مع الكم الهائل للمعرفة الضخمة، ولهذا فإنه يسعى دائماً لتفريغ العلوم وتوزيعها على مسافات جديدة كلما زاد مخزونه المعرفي.

في زماننا تتضاعف المعارف - ومسطباً - كل عشر سنوات؛ وهذا يعني وجود حاجة مستمرة إلى المزيد من التخصص، والتركيز في طلب العلم والتوجه البحثي. وهذه بعض الملاحظات السريعة في هذا الشأن:

١ - حين نقرأ في تخصص من التخصصات العلمية نكون في بداية أمرنا كمن يدخل إلى غرفة مظلمة؛ حيث يأخذ بتجسس الأشياء واكتشافها على سبيل التدرج، وكلما كانت الغرفة أكبر كانت معرفة ما بداخلها أشق، واحتاجت إلى وقت أطول، وستكون عملية الاكتشاف شبه مستحيلة إذا كانت تلك الغرفة تفتح على دهاليز وممرات وفضاءات هسيحة، كما هو الشأن فيمن يريد فهم (التاريخ الإسلامي)؛ حيث إن عليه أن يتعلم من العلوم السياسية والاجتماعية الاقتصادية وعلوم الإنسان والبيئة وعلوم أخرى... ولهذا فلا بد من التركيز على بلد معين في حقبة زمنية محددة، وإلا كانت أقواله وتحليلاته عبثاء وحولاء، وربما حُجبت أقواله وتحليلاته حقيقة ما جرى في الماضي، أو شُوّهت وحرّفت!

٢ - التركيز يعني رؤية تفصيلية مدققة في مساحة أو قضية صغيرة، والمرء حين يتخصص في فرع من فروع المعرفة الدقيقة يطلع على شيء محدود لكنه يراه بطريقة أفضل، أما غير المتخصص فإنه يطلع على الكثير الكثير من المعارف لكنه لا يستطيع أن يراها بشكل واضح، ويجد نفسه عاجزاً عن نقد ما يراه أو تعليقه أو الإضافة إليه. ولا يستطيع أحد أن ينجز من هذه المعادلة الصارمة والسُّنة الماضية؛ وذلك لأن الكم لا يكون إلا على حساب الكيف، كما أن الكيف لا يكون إلا على حساب الكم.

٣ - نحن لا نريد اليوم الإحاطة بالعلوم والسيطرة عليها والاستكثار منها لفايات ترفهية، أو لدواعٍ مظهرية وشكلية - كما كانت عليه الحال في بعض مراحل تاريخنا -، وإنما نريد توظيف المعرفة في خدمة الناس وإرشادهم ومساعدتهم على الوفاء بمتطلبات العبودية لله - تعالى - وتحسين أحوالهم المعيشية. وهذا يتطلب شيئاً مهماً، وهو (الإبداع) في اختيار الموضوعات التي نتخصص فيها، وفي توظيف المعارف والمعلومات التي يتعمق عنها البحث العلمي الرشيد. وإذا تأملنا في كثير من البحوث العلمية والرسائل الجامعية التي يشغل على إنجازها الألوف من الشباب المسلم، فإننا نستجد أن لدينا مشكلة عويصة؛ فهذا باحث يقضي سنوات من عمره في تحقيق كتاب تراثي لا يشكل

إخراجه أي إضافة لما هو منشور في نفسه، وربما وجدت من يعمل على تحقيق كتاب لم يهتم به طلاب العلم وقت تأليفه قبل أربعين سنة؛ بسبب ضعفه أو عدم الثقة بمؤلفه، وهذا باحث يشتغل على مسألة ضئيلة وصغيرة وهامشية للغاية، حتى يصح أن نقول فيه: «إنه يعرف كل شيء» عن لا شيء! ويستشعر في نهاية المطاف أنه ليس عنده ما يتحدث عنه، كما أنه لا يعرف كيف يتخذ منه وسيلة لتشكيل دوره الإصلاحي في الحياة العامة!

٤ - ليس التركيز الذي نحتاج إليه عبارة عن حشد كم هائل من المعلومات المتخصصة، فهذا على أهميته ليس هو المطلوب الأساسي، إنما المطلوب هو توليد مجموعة من الملاحظات الذكية والبارعة التي تساعدنا على فهم الطابع التي فطر الخالق - عز وجل - الأشياء عليها، إلى جانب فهم السنن النفسية والاجتماعية التي تحكم حركتنا في هذه الحياة.

إن الشريعة الغراء على مستوى العقيدة والأحكام والآداب، توفر لنا الدليل والنظام الذي علينا اتّباعه في التعامل مع الطوائف والسنن. ومن المعروف أن هناك أفكاراً كثيرة جداً حول نوعية العلاقة التي تربط الثقافة بالطبيعة، وحول تأثير كل منهما في السلوك الإنساني. نحن نحتاج إلى من يرشدنا إلى كيفية تهنيط الطبيعة بالثقافة، وكيفية التعامل مع سُنّة من السنن الكونية من أفق معرفتنا بسنة أخرى، وهذا ما لاحظ غيابه عن كثير من بحوثنا وطروحاتنا؛ والسبب هو عدم وجود قدر كافٍ من الاهتمام برؤية الأشياء على ما هي عليه بعيداً عن الخلفيات الثقافية الموروثة.

٥ - إذا أردنا أن نستفيد من التركيز في التحصيل العلمي وفي البحث والتطوير، فإننا نحتاج إلى شيء مهم؛ هو محاولة فهم النشأة الأولى للظواهر التي نتخصص فيها، ومعرفة الأطوار والمراحل التاريخية التي مرت بها. ونحن جميعاً نعرف أننا لا نستطيع فهم أي شيء على نحو حسن إلا إذا فهمنا تاريخه. ويؤسفني القول: إن قلة ما نعرفه عن تاريخ التخصصات العلمية والظواهر الاجتماعية التي نحاول استيعابها، هي أكبر نقطة ضعف في مناهجنا وكتبنا وبحوثنا؛ هذا مع أن نحو من ثلث القرآن الكريم يتحدث عن أخبار السابقين والمراحل التاريخية التي سبقنا! والله المستعان.

لتحديث صلة.

مؤتمر (رحمة للعالمين)

تتزايد ويتكاثر الداخلون في دينها بإعلان إسلامهم لله ودينونتهم بدين الله الذي بُعث به النبي الخاتم محمد ﷺ بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً.

وحيث إن الأمة المسلمة ترصد وتراقب ما يجري من تحركات أئمة، وأفعال هوجاء مفرقة في الجهالة والظلامية من أهل الكفر والضلال: استهترا برسول الإسلام ﷺ ودين الإسلام ومبادئه وثوابته؛ فلقد أقامت مجلة البيل مؤتمراً بالتعاون مع جامعة الخرطوم، وجمعية القرآن الكريم، وإذاعة طبية، وقناة طبية، ومجلة النصر، برعاية رئاسة الجمهورية السودانية؛ حيث كان المؤتمر عالمياً، وقد دُعِيَ له علماء ودعاة ومفكرون من عشرين دولة إسلامية

كان المؤتمر بعنوان (رحمة للعالمين ﷺ) تحت شعار: (حتى تكون النصره نهج حياة)، واستمر حتى يوم ١١/٥/١٤٢٨هـ - الموافق ١٥ نوفمبر ٢٠٠٧م.

ومن شرف المؤتمر بحضوره ومحاضراته جمع من

حملات مسمومة وهجمات مستفزة؛ تتجه بين كل حين وآخر للنيل من رسول الله محمد ﷺ ودين الله - تعالى - الذي أرسل به محمداً ﷺ ليدعو ويبشر به العالمين.

فمنذ بدايات التاريخ وحين كان كفار قريش يستهزئون برسول الله ﷺ، مروراً بأحداث تاريخية طويلة، إلى أن وصلنا لزماننا هذا الذي توالت فيه حملات الاستهزاء والسخرية برسول البشرية محمد ﷺ، والتي لا تعد ولا تحصى. بل صارت هذه السخرية تحمي بقوانين الدول، ويحق لكل أحد أن يتهمك بمحمد ﷺ بدعوى حرية التعبير والرأي، ولا عجب إذا أن نجد الإساءات تتوالى من الدنمارك إلى النرويج إلى السويد إلى هولندا، وغيرها.

منذ ذلك الوقت وهذه المحاولات تتكرر وتزداد؛ حقاً وغيفاً على هذا الدين العظيم، وجهلاً وبحقائقه الناصعة، وتجاهلاً للمليار ونصف مسلم يدبّون على ظهر البسيطة، وغيفاً من أهل الكفر والعدوان حين يرون هذه الأمة الولود

الحديث عن الدفاع عن النبي ﷺ من رذات الفعل إلى النهج العلمي المستمر.

واختتمت جلسة اليوم الثالث بذكر جملة من التوصيات التي قدّمتها الأمانة العامة للمؤتمر وألقها أمام حشد كبير من الجمهور الحاضرين في القاعة.

وبحمد الله وتوفيقه عقد على هامش المؤتمر عدد كبير جداً من المحاضرات والدروس العلمية والدورات التدريبية وورش العمل وحلقات النقاش.

وقد صدر البيان الختامي متضمناً التوصيات التي خلص إليها المؤتمرين بعد مشاورات ومداولات، كان من أهمها: التأكيد على ضرورة تعظيم منزلة النبي ﷺ في نفوس المسلمين، ثم العناية باليُراث النبوي من السنة؛ جمعاً وتحقيقاً وحفظاً وتنقيحاً. ودعا المؤتمر في هذا الجانب إلى إقرار حصص دراسية للتعريف بالنبي ﷺ، بالإضافة إلى التخصص في الدفاع عن النبي ﷺ، كما دعا المؤتمر إلى التحليل الفكري لظاهرة الطعن في النبي ﷺ، وتفعيل دور لجان الدفاع عن النبي ﷺ. وأكد المؤتمر على دور العلماء وطلبة العلم والدعاة إلى الله تعالى.

وفيما يتعلق بالغرب دعا المؤتمر إلى تطوير الخطاب الدعوي الموجه إلى الغرب على مستوياته المختلفة، وركز المؤتمر على العناية بالترجمة، ومواصلة لقاءات النصرة ونشرها على كافة المستويات.

كما دعا المؤتمر إلى عقد لقاءات متخصصة في كل مجال يمكن به دفع مسيرة النصرة، وأشاد المؤتمرين بموقف الأمة في نصرة النبي ﷺ على مختلف الأصعدة والمستويات، ثم الالتجاء إلى الله - تعالى - وهو ما تحتاجه الأمة وواجب كل فرد منها في كل وقت.

وتفاعلاً مع قراءة مجلة البيان ولتقلهم إلى شيء من أجواء مؤتمر رحمة للعالمين؛ تقدم بحثين مهمين قدّما للمؤتمر، لعل الله - عز وجل - أن ينفع بهما الكاتب والقارئ، والله مولانا وهو حسبنا ونعم الوكيل.

علماء العالم الإسلامي؛ كأمثال الشيخ عبد الرحمن عبد الخالق، والشيخ الدكتور ناصر العمر، والشيخ الدكتور همام سعيد، والشيخ الدكتور عبد الحي يوسف، والشيخ محمد الحسن الددو، والشيخ الدكتور محمد العريفي، والشيخ الدكتور عبد الرحمن المحمود، والشيخ محمد حسين يعقوب، والدكتور راغب السرجاني، والدكتور باسم خفاجي، وجمع كبير من أهل العلم والفكر والدعوة والثقافة في مختلف البلدان.

ولقد أعلن القائمون على المؤتمر عدّة أهداف دعا لها، ومن أهمها:

(١) تأكيد وجوب إجلال ثوابت الشريعة وتعظيم حرمتها.

(٢) بيان أسباب التناول على النبي ﷺ وخلفاته ودواعيه.

(٣) استثمار ردود الأفعال الصادرة عن حوادث الإساءة في سبيل إحياء الأتباع للنبي ﷺ.

(٤) الإشادة بالجهود المبذولة في النصرة، وتحليل نتائجها وآثارها على الأقليات الإسلامية.

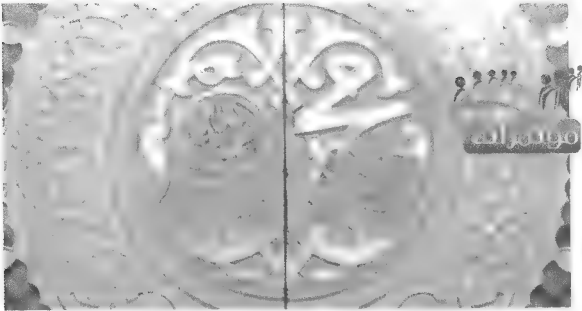
(٥) ترسيخ ثقافة العمل الدعوي المنهجي المستمر، بدلاً من أسلوب ردود الأفعال العشوائية.

• فعاليات المؤتمر:

ابتدأ المؤتمر يومه الأول بالحديث عن منزلة النبي ﷺ في دين الإسلام، وعن التناول المعاصر على النبي ﷺ مظاهره وبواعثه.

وفي اليوم الثاني، تحدث المحاضرون عن ظاهرة التناول؛ بين حرية التعبير وإجلال الشريعة، وعن جملة كبيرة بالتعريف بمشاريع الدفاع عن النبي ﷺ، واختتمت فعاليات هذا اليوم بالحديث عن دفاع الأمة عن النبي ﷺ قراءة تحليلية.

وفي اليوم الثالث والأخير تحدث المحاضرون عن ردود الأفعال الإسلامية على الأقليات المسلمة وآثارها، ومن ثمّ



التطاول المعاصر على النبي ﷺ: مظاهره وبواعثه

أ. د. ناصر بن سليمان العمر^(١)

• مدخل:

إن من سنة الله - تعالى - التدافع بين الخير والشر وأهل الإيمان والكفر، ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسِ بَعْضَهُمُ بَعْضًا لَفُتَّتْ صُرَاطُكُمْ وَيُنَاجِلُ الْمُجَادِلِينَ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَيْدًا وَيَتَحَرَّنَ اللَّهُ مِنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ١٠].

قاله - تعالى - يدفع شر الكفار والتفاجر بالحق وأهله، ويكون ذلك ببذل الأسباب الحمضية والمنوية؛ كإعداد القوة، ورياء الخيل، وكالدعاء وأعمال البر، وغير ذلك مما يدفع البلاء.

وهذا التدافع بين الحق والباطل قدر كوني لازم، ليعلم الله من ينصره ورسله بالنبي، وليمحض الذين آمنوا ويصطفي منهم من شاء، وليهلك من هلك عن بينة.

ولما كانت الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - رأس دعاة البشرية إلى الحق والخير، لم يكن بد من معارضة أهل الباطل وأذاهم لهم، ولهذا كان أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأئمة فالأئمة.

ففي صحيح ابن حبان والحاكم عن سمعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - أنه قال: يا رسول الله! من أشد الناس بلاءً قال: «الأنبياء، ثم الأئمة فالأئمة»، يبتلى العبد على حسب دينه^(٢).

والبلاء النازل بالناس أنواع، من جملة البلاء الذي يصيب أهل الحق من أهل الباطل، وقد نال الأنبياء من ذلك

البلاء الوافر، وقد أخبر الله - تعالى - في القرآن عن قتل الأنبياء ولا سيما من قبل أعداء الله من بني إسرائيل. قال الله - تعالى -: ﴿فَبِمَا نَقَعْنَاهُمْ بَيْتَانَهُمْ وَكَفَرْنَاهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَعَنَ اللَّهُ عَنْهَا بِكَفَرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٥٥]. وهذا الإنسان إذا بلغ به الكبر وتجاوز القدر حداً يخرج معه إلى إيداء الله بقوله: كيف يجب من إيدائه رسله وأوليائه؟ وتأمل الحجة وأعجب من قول عبيد الله الذين خلقهم ونبههم ورزقهم من الطيبات، وأنزل عليهم من بركات الأرض والسماء: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَعِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنَاءُ سَتَكْبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُهُمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ [آل عمران: ١٨١].

فهل من دواعي العجب بعد ذلك أذى أمثالهم للأنبياء؟ قال الله - تعالى -: ﴿سَتَكْبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُهُمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ [آل عمران: ١٨١]. فلا عجب والله هي أن يصدر من أمثال هؤلاء أذى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَأَلَوْا شَاءَ رَبِّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ [النبي: ١١٢].

بالأخرة وليؤذوه ويتفرقوا ما هم مفرقون^(٣) [الأنعام: ١١٢ - ١١٣].

[الحديد: ٢٥]

(ه) لشرف على موقع المسلم على الشبكة العالمية: www.almuslim.net.

(١) صحيح ابن حبان (٣٩٠٠)، (٢٩٣١)، والحاكم (١٢١)، (٥٤٦٣).

فيما عبد الله، أين رائحة الإيمان منك وأنت لا تتغير وجهك من مس رسولك ﷺ ولا يتممرس تلك والله غاية برد القلب وسكون النفس، وما كان ذلك في قلب قط فيه شيء من إيمان، وذلك والله هو الخذلان: ﴿وَنُصِصُوا اللَّهُ مِنْ بُصْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَوِيٌّ غَرِيبٌ﴾ [الحج: ١٠]، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَهُمْ وَاضَلْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [محمد: ٨]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَصَرُّوا لِلَّهِ تُصَرِّكُمُ وَيُثِبْتَ أقدامَكُمْ﴾ [٢٠]، والذين كفروا فعسا لهم واضل أفعالهم».

[محمد: ٧ - ٨]

فتسال الله أن يثبت أقدامنا وأن نصمرنا بنصرنا رسله.

• مظاهر التطاول القديم:

ذكر في المدخل أن العداة قديم بدءا إيليس، فقال الله - تعالى -: ﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَزَوْجُكَ فَلَا يَخْرُجُكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتُضِلُّهُ﴾ [طه: ١١٧]، ثم تتابع الأبلاسة عليه وتواصوا به، ونجم عنه التطاول والأذى بانواعه على عباد الله الصالحين: ابتداء من الفمزم واللمز والتعريض بالكلام، وانتهاء بالقتل، وكل ذلك نال أنبياء الله، فهاصبته من العيسا الأهانت والآلام، ولحقهم منهم القضب والضجر، ونالهم بسببهم الإعياء والتعب، وقد أصاب نبينا من ذلك ما أصابه، قالوا: ساحر، كاهن، مجنون، صابئ، وألقوا سلى الجزور على عاتقه، وشجه الكفار وكسروا ربايته، وسقى السم وسجر، ثم قضى نحبه فتوهى ﷺ ولحق بالرفيق الأعلى، فتخلص شهيدا من دار الامتحان والبلوى، ففي صحيح البخاري قالت عائشة - رضي الله عنها - : كان النبي ﷺ يقول في مرضه الذي مات فيه: «يا عائشة، ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت غيبير، فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري من ذلك السم»^(١).

قال القاضي عياض: «وأصاب غيره من الأنبياء ما هو أعظم منه؛ فظفروا قتلاً، ورموا في النار، وشسروا بالناشير، ومنهم من قواه الله ذلك في بعض الأوقات، ومنهم من عصمه كما عصم بئذ نبينا من الفاس. هلن لم يكف نبينا ربه يد ابن قبيصة يوم أحد، ولا حمية عن عيون عداة عند دعوته أهل الطائف؛ فلقد أخذ على عيون قريش عند خروجه إلى ثور، وأمسك عنه سيف غورث، وحجر أبي جهل، وفرس سراقه... وهكذا سائر أنبيائه مبلى ومفاسى، وذلك من تمام حكمته سبحانه؛ ليظهر شرهم في هذه القامات، ويبين أمرهم، ويتم كلمته فيهم، وليحقق بامتحانهم بشرتهم، ويرتق الانتباس عن أهل الضعف فيهم؛ لئلا يضلوا بما يظهر من المجائب على

(١) صحيح البخاري (٤١٦٥).

أيديهم ضلال النصارى بيعسى ابن مريم، وليكون في مخنهم تسلية لأحدهم، وفور لأجورهم عند ربهم، تماماً على الذي أحسن إليهم»^(٢).

وهذا يبين طرفاً من العداة القديم وحكمته، وبعض ضروب تطاول الأقسام على السر الجحاجة العظام، ﴿وما تقصوا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد﴾ [البروج: ٨]. وهذا التقرير جواب السؤال المأمور بطرحه في المائدة: ﴿قل يا أهل الكتاب هل تقفون ما إلا أن آمنوا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون﴾ [المائدة: ٥١]، وهديماً قال سحرة فرعون لفرعون: ﴿وما نقيم ما إلا أن آمنوا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا ضراً وتوفنا مستعين﴾ [الأعراف: ١١٦]، هالمنة التي ركبها هؤلاء الذين نيفوا في دير الزمان قديمة.

• التطاول المعاصر:

وأما المعاصرون فقد جروا على سنن أسلافهم السابقين، من أئمة الكفر الملاعين: ﴿أنزأوا به بل هم قوم طاغون﴾ [النار: ٢٤].

غير أن هؤلاء فاتهم النبل من نبينا ﷺ في ذاته وشخصه، لكن نفوسهم الخبيثة أبت إلا تسخير ما أنتجه العصر في التطاول عليه وسبه، فأحدثوا وسائل وأساليب جديدة لطعن لم يرها الشيطان ولم يُلها على من سبقهم، هجموا بها - كما جمع أسلافهم - بين نوعي التطاول والأذى؛ بالقول، وبالفعل.

أما التطاول بالقول فهو واحد، تتفنن العبارات، وتختلف اللغات، والمضمون هو المضمون.

وأما التطاول بالفعل فريما وقع من الأولين شيء منه هذاه حساً، كما في وضع سلى الجزور، وكذا الشوك والقاذورات، وكما في الحرب والجرع والشج والسهم، ونحو ذلك من أصناف الأذى الحسي الذي لحق ذاته الشريفة ﷺ.

وقد فات هذا ونحوه هؤلاء المتأخرين بموته ﷺ ولحوقه بالرفيق الأعلى، وتطلمه من دار الامتحان والبلوى، غير أنهم أبوا إلا أن يضربوا في عار الفعل بمسهم، فسخر أفعالهم لللعن والتطاول بالرسم ونحوه مما لم يكن معروفاً عند أسلافهم.

والتطاول المعاصر كالتطاول القديم:

- إما أن يصدر من كفار أصليين، كاليهود والنصارى الحاقدين، كما حصل من ابن الأشرف اليهودي، وكما حصل من همام من المشركين، ويحصل اليوم من يهود ونصارى

(٢) تفسير (١٠٨/٢).

حافدين؛ بعضهم قساوسة، وبعضهم سامية متدينون، وبعضهم علمانيون.

- وإما أن يصدر من مرتدين؛ كما حصل قديماً من ابن خطل، وابن أبي السرح قبل هَيَاتِهِ رضي الله عنه، ويصدر اليوم من أمثال الصومالية المرتدة آيان حرمسي، ومؤسس جمعية المرتدين الإيراني إحسان جامع الذي يصف النبي ﷺ بأنه شخصية مربعة، ومثل هؤلاء طوائف من العلمانيين والشيوعيين الذين ما فتئوا يطمنون تصريحاً أو تلميحاً، وكلما أمن أحدهم العقوبة تمادى في إسائة الأديب.

مظاهر القسم الأول: التناول بالقول:

والحوادث كثيرة، ولكنني أكفي بنماذج لها مراميها، فأشير على الصعيد الإعلامي إلى نماذج معسودة، وعلى الصعيد الديني إلى نماذج لشخصيات مشهورة مقرية من بعض ساسة الغرب:

■ فلما الصعيد الأول: فمنه ما اشتهر في بعض المواقع وما نشرته صحيفة هيوستن برس الأمريكية الأسبوعية في ولاية تكساس، من إعلان لدار عرض أمريكية تعرض فيها (إباحياً بعنوان: «الحياة الجنسية للنبي محمد».

ورغم الاحتجاجات التي تلقها دار السينما من مسلمي ولاية تكساس، إلا أنها رفضت إيقاف عرض الفيلم، واستعانت بالشرطة لصد المظاهرات.

ومع ذلك لم يتم اتخاذ أي إجراء لمنع عرض الفيلم من قبل المسؤولين.

- ومن الحوادث القديمة نسبياً والتي تذكر في هذا الصدد: حادثة الهجوم على المقر الرئيس لمنظمة «بني بريث»^(١)، ومبنيي رئيسيين في واشنطن العاصمة عام ١٩٧٧م؛ طلبت فيه مجموعة إسلامية إلغاء الفيلم السينمائي «محمد رسول الله»، ودفع مبلغ ٧٥٠ دولاراً كرامة، وتسليم الرجال الذين قتلوا «مالكوم إكس»^(٢) الداعية المعروف باسم: الحاج مالك شيايز.

والفرض من هذا بيان أن الحملة على نبينا ﷺ قديمة في القرب وقد كانت لها آثارها إذ ذاك، ولكنها تشبط حيناً

(١) منظمة صهيونية ترمي بالمسوية.

(٢) مسلم أمريكي كان في ميدان امره مقعاً في حركة إمة الإسلام، بين معقدة الإيجاد. هي طائفة باطنية عنصرية مشيوية، يرى بعض المطلعين أنها «دعوة بغرض عدم الإسلام باسم الإسلام، ولأسيما بين الزنوج، ثم يشر الله لملك الحج وقاتل العلماء بالجزيرة ومصر والمروان، فرجع وأثنا جماعة أسماها «جماعة أهل السنة» وخرج في الدعوة إلى دين الحق بصورته الصحيحة، وظل على هذه الحال يسلم على يد القمام يرجع إلى الدين الحق من نوع بالافتك الباطنية. حتى كان يوم ١٨ خوال سنة ١٢٨١ هـ عندما أضيء ملك شيايز لإثارة مضاهرة بجامعة نيويورك، وعندما مدد النسخة والمذيع للإسلام أديوت مشاهرة مقلدة في وسط القاعة، فالتفت إليها المأخوذين، وفي غلظة من الناس، انطلقت صفاتي عذرة رصاصة غادرة من ثلاثة رجال بالصف الأول لتسقط في جسد هذا الداعية.

وتضمحل حيناً آخر.

- ومن هذا القبيل نشاط عدد من الإعلاميين الغربيين قديماً وحديثاً وذآبهم على تشويه صورة الإسلام والمسلمين عن سبق إصرار وترصد؛ يدعوى حرب الراديكالية^(٣):

وهذا ليس بالأمر الجديد؛ ففي عام ١٩٨٥ خصص الإعلامي الفرنسي المخضرم (برنار بيغو) في برنامج ثقافي كان ذائع الصيت يدعى «أبوستروف» أو (فاصلة) بالعربية، حلقة خاصة عن «القرآن والعنف»، دعا إليها محمد أركون، وعلال سي ناصر، وجيل كيبل وآخرين. رغم هذا العنوان القاطع للحلقة الذي يرمط دون تردد بين القرآن والعنف، نجد أن هذا الصعافي يتصرف منذ البداية وهو يقدم للموضوع بأنه لم «يقراء القرآن» إلا أنه في ما يبدو كان قادراً على استخلاص الحكم بأن القرآن يدعو للعنف حتى بدون قراءته! واليوم تجد بعض الكتاب قد سلك تلك السبيل، ومن أمثلتهم الصحفيون الدنماركيون والسويديون.

- ومن المرتدين الذين اقتحموا مجال العمل الإعلامي آيان حرمسي؛ التي قالت: «النبي محمد بالقياس بالمعايير الغربية؛ هو شخص منحرف ومستبد»، واستشهدت بأنه تزوج من طفلة عمرها تسع سنوات، وقد رُفعت مجموعة من تهم التمييز من قبل عدة منظمات إسلامية ومسلمين بشكل فردي ضدها، إلا أنها لم تصل أبداً إلى المحاكم؛ لقناعة المدعي العام بأن: «أرامها لا تؤثر على وضع المجتمع المسلم في هولندا، وأن تصريحاتها لا تحتوي أي استنتاجات تتعلق بمسلمي هولندا»، وأن حقوقهم كمجموعة وكأقلية لم تترك، وطلبت كتابها (قصص العذاري) والذي أكدت فيه نيتها إنتاج فيلم على شاكلة فيلم حياة براين، سيتناول حياة النبي محمد المليئة بالألوان على حد وصفها؛ حيث أكدت على أنه سيقيم شخص بتمثيل دور النبي محمد ﷺ، وستذكر فيه الجوانب التي تفترض أن باقي المسلمين لا يودون أن تظهر للعلن عن النبي محمد ﷺ. واستشهدت بما قالت أنه حب النبي محمد ﷺ لزوجته ابنة، وكيف أنه غاب في غار وعاد ومعه الحل السحري لزوجها منها. وفي ٢٣ نوفمبر ٢٠٠٥م وفي مقابلة مع صحيفة (صافو) الدنماركية على خلفية قضية الصور الكاريكاتورية؛ ناقشت ما أسمته مشكلة اعتبار القرآن مقدساً عند المسلمين بنقض النظر عن تمسكهم بالدين فقالت: «التقيت مؤخراً بعض الصحفيين العرب وأخرجت قرأناً من حقيبتي وألقيته على الأرض، فقامت فتاة تركية غير معجبة وكانت تبدو علمانية،

(٣) ولا شك أن هذا إسائة كن دعاء إلى الإسلام والقرآن وبلغها وقام بها خير قيام الله. ولأن كان غيرهما الصرح.

وقالت لي: أطالب بأن تنقضي القرآن وتعميد إلى حقيقتك! أجبتها بأن هذه نسختي وبأني أفضل بها ما أريد. والذي يحدث الآن بأنك لا تستطيع إعادة تفسير محتوى القرآن لأن كل شيء حوله (الفلاف، الرسائل، الجبر) مقدس.

وقد أسهمت مع المخرج الهولندي (ثيو فان جورج) في إصدار أحد أشهر الأعلام الملبسة المسيئة للإسلام وكان عنوانه (الخصوف)، وكانت نتيجة إصدار الفيلم اغتيال مخرجه من شباب مسلم مغربي نذّر نفسه لهذا الشأن، نسال الله أن يثبته ويفرح عنه^(١).

■ وأما الصعيد الثاني وهو المتمثل في بعض القيادات الدينية، فلنأمل يجد أن إساءات عظيمة لتبينا ﷺ بدت من أشخاص لا يقال: ليست لديهم معرفة بالآديان، بل هم خبرة بالآديان، بل إن الإساءة إلى رسول الله ﷺ جاءت من رجال الدين النصارى أنفسهم، بل من رؤوسهم ومرجعياتهم، سواء كانوا كاثوليك أو بروتستانت.

أما الكاثوليك فحسبنا كلمة رئيسهم القريبة التي رفض أن يقرها، بل أسبغ لسوء فهم المسلمين، ولما سببت كلماته من مردود غير حميد تجاه بعض النصارى.

وإذا كان مقدّم النصارى ورئيسهم لا يتورع من أن ينقل في جمع رسمي مدّ له ومهيا ما قاله إمبراطور بيزنطي يقدح فيه في رسول البشرية: فكيف يتورع من هم دونه ممن هم أقل مسؤوليّة، وكلماتهم أقل اعتباراً وأثراً؟

هذا مع أن لهذا (البنديكت) كلمات أخرى تعرّض فيها للإسلام، ومن المصعب أن بعضهم يزعم بأن الرجل ناهل، وكان هذا يرفع عنه الجرم! قال القاضي عياض - رحمه الله -: «إن أتهم هذا الحاكسي فيما حكاه أنه اختلقه ونسبه إلى غيره، أو كانت تلك عادة له، أو ظهر استحسانه لذلك، أو كان مولماً بملئه والاستغفاف له، أو التحفظ لملئه وطلبه، زواية أشمار هجوم ﷺ وسبه: فحكم هذا حكم الساب نفسه، يؤاخذ بقوله ولا تشفعه نسبتة إلى غيره: فيبادر بقلته، ويجعل إلى الهاوية أمه^(٢)». ولهذا أمر النبي ﷺ بقتل الجاريتين اللتين كانتا تتغنيان بهجاء ابن خطل له، مع أنهما لم تتبشّرا شمرأ، وإنما ردتا وقالتا ما أنشأه غيرهما على وجه فيه إقرار واستحسان.

وأما البروتستانت، فقبل أربع سنوات تقريباً في عام ١٤٢٣هـ، نشطت حملة قسّاسوة في أمريكا غرضها الطعن

(١) هذه الطرامات مروجوة بترجمتها في موسوعة (الوكيبيديا) المالية على شبكة الإنترنت.

(٢) الشفا ٢/٩٠٢

في تبينا ﷺ وتشويه صورته:

- فُرفر منهم (جيرى فالويل Jerry Falwell^(١)) الهالك في ربيع الآخر من هذا العام، وهو صاحب كتاب: (فلنتقدم إلى معركة هر مجدون)^(٢)، وضع في أوله - عليه من الله ما يستحق - سيرة زائفة لتبينا ﷺ.

ويجدر هنا قبل نقل كلمة ذائعة له أن يُعلم أن حزب يوش في ١٦/أكتوبر ٢٠٠٢م قام بتكريم كل من القسيسين (بات رويستون) و (جيرى فالويل)، لاسهامتهما في دعم التيار اليميني المحافظ والحزب الجمهوري.

فما قاله هذا الهالك: «في رأيي أرسى المسيح مثلاً للحب، وموسى فعل الشيء نفسه: لكنّ محمداً ضرب المثل المناقض لهما». وقال - عليه من الله ما يستحق - في حديث له بثّ يوم الأحد بتاريخ ١/أكتوبر ٢٠٠٢م على برنامج ٦٠ دقيقة: «أنا اعتقد أن محمداً كان إرهابياً، لقد قرأت ما يكفي من المسلمين وغير المسلمين أنه كان رجل عنف، ورجل حروب». وهذا يشترك بمعنى الإرهاب الذي يحاربون! ونحن لا ندرى ماذا قرأ المسلمون؟ هل قرأ «وَمَا أَرَسَ لَكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ» [الأنبياء: ١٠٧]؟

والعجيب أن هذا القسيس الذي يصف الرحمة المهداة بما يصفه: به يُسَدُّ من أقوى أنصار الدولة الصهيونية في اليمين الأمريكي. حتى قال: «إن معنا ٧٠ مليون شخص، ولا شيء يمكن أن يصب غضب الجمهور المسيحي على رأس هذه الحكومة أكثر من التخلي عن (إسرائيل) أو معارضتها في مسألة حيوية». وفي ١٤ أبريل/نيسان ١٩٩٨ نشرت جريدة «يو إس إيس توداي» الأمريكية مقالاً لفالويل ينتقد فيه إدارة الرئيس الديمقراطي بيل كلينتون لما اعتبره فالويل ضيقاً تمارسه إدارة كلينتون على (إسرائيل) للقبول بقطعة المسلم الأمريكية، وقال في مقالته تلك: إن ضيق أمريكا على إسرائيل «يجب أن يُدْمَق كل من يأخذون على محمل

٣) سيس إنجلي معروف، فمن منطقة ليشبرج بولاية لجرينيا، كان له برنامج أسبوعي إذاعي وتلفزيوني يصل أكثر من مليون متدّله، وله أعماله اسمية تسمى جامعة العرق، عرف بسبه وشتمه لتبينا محمد ﷺ ويعدد بالذكر أن المسيحية لعمرو خاطرة غاشمة من نوع ويديستريم شندا (٢٠٥ - ٢٠٥) مليون مع قطع غير باقية نصف مليون دولار، وهو يهاجم باله يطع بظلالته الفات ١١ آلاف ميل في الأسبوع للتدلية الانتخابية لرحميه، وظهر لفالويل كأول سياسي أمريكي مرموق يقول على أمريكا دعم (إسرائيل) ليس من أجل مصلحة (إسرائيل) فقط، ولكن من أجل المحافظة على أمريكا نفسها. ومع اقتراب انتخابات ٩٨٠ زاد بروز (فالويل) وسلطت القساسة أشواء على منطقت المعرفة باسم الاكثريّة الرخيصة، وأرد ريدان مكافئة لعمه مبالغة تحمل اسم: (فلايدنس زيف جايونستكي) الأيديولوجي الصهيوني اليميني لستاد (بيزن). وقد تالت قريش هائل: فالويل وبين نفس الانعقاد: إنهما يشقان القارة ويبدآن العنف من أجل تقييدها.

(٤) وهي معركة تالية التاريخ التي يرى البروتستانت حديثاً ما المسلم عند سلف هر مجدون، وقد نشره الكتاب في موقعه على الإنترنت. www.falwell.com

الجد وعَدَ إبراهيم بخصوص أرض (إسرائيل)، وذلك في إشارة إلى إيمان الإنجليكانيين بأن الله وعد إبراهيم - عليه السلام - بأن يعيد أرض (إسرائيل) لليهود.

فانظر كيف يعبد وينصر قنلة الشيوخ، ومغتصبي الأرض، ومهلكي الحرث والنمل، ثم يملطن في الرحمة المهداة والنعمة المهداة؟

إن كلمة هذا الكافر شر من كلمة سلسله الغوي المبين: ﴿ فَلَمَّا أَن ارَادَ أَن يَطَّش بِاللَّيْلِ هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَال يَا مُوسَى إِنِّي أُتْرِكُكَ أَنْ تَقْنِي كَمَا قُلْتَ نَفْسًا بِالْأَسَى إِنِّي أُتْرِكُكَ إِلَّا أَن تَكُونَ جَارًا لِي الْأَرْضُ وَمَا تَرْبُؤُا أَنْ تَكُونَ لِي مِنَ الْمُضْلَعِينَ ﴾ [القصص: ١٩]، فثقل حادثة عين قبيل النبوة لها حظها من الخطأ، وأما هذه فمن نحو كلمة فزعون: ﴿ فَارْزُقُوا أَقْلُ مُوسَى وَلِيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ [غافر: ٢٦]، إنها كلمة قوم السوء الفاسقين: ﴿ أَنَاذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِمَا فِي الْأَرْضِ وَبَرَكُوا وَلَهُتِ ﴾ [الأعراف: ١٢٧]، وهي الكلمة التي قيلت عن يسوع في التلمود: «لقد ضل يسوع، وأفسد إسرائيل وهدهما».

- ومثال آخر لرجال دينهم: القس (بات روبرتسون Pat Robertson)، أحد مؤيدي بوش، وقد كان له أثره الكبير في فوز بوش برئاسة الحزب الجمهوري في مارس ٢٠٠٠، فقد كان يقود الائتلاف اليميني النصارسي المؤيد له، وقد كشف عن هذا منافس بوش (جون ماكسين). كما أن بوش يدعمه دعماً كبيراً^(١)، وقد أشير إلى تكريم الحزب الجمهوري له مع (جيري)، وقد تصدر (نشهد المسيح) افتتاح أعمال المؤتمر القومي للحزب الجمهوري من أجل اختيار بوش مرشحاً رسمياً في مارس ٢٠٠٠، وأعلن فيه تبني الأفكار تيار اليمين النصارسي.

يقول بات روبرتسون في برنامج (هانتلي كولز Hannity Colmes) بُث في قناة فوكس الإخبارية Fox News: «أنا أقول: هذا القرن مامو إلا أسرفه من المعتقدات اليهودية، ثم استدار محمد بعد ذلك ليقتل اليهود والنصارى في المدينة. أنا أقصد: أن هذا الرجل كان قاتلاً سفاهك دماء، وقال: «أظن أن الإرهاب قد غدا تياراً وليس فقط عند حفنة من

(١) تيسس إنجلي، معروف باهتماماته السياسية، وتأييده المطلق للدولة الصهيونية، يمتلك مدياً من المؤسسات الإعلامية من بينها نادي الـ ٧٠٠، وله برنامج تلفزيوني يصل إلى عشرات الملايين في الولايات المتحدة الأمريكية، بالإضافة إلى امتلاكه محطة فضائية تصل إلى ٩٠ دولة وأكثر من ٥٠ لغة وهي محطة (اليد النصارسي) وغيره، كما أنه يلق خلف أكبر تحالف سياسي ديني في الحزب الجمهوري وهو «التحالف النصارسي».

(٢) قام البيت الأبيض في يوم الجمعة ١٤ أكتوبر/ ٢٠٠٢م بالإعلان عن منحة دينية قترها نصف مليون دولاراً لأمريكي للتعميس (بات روبرتسون) واليهود بالذكور لها للخدمة الأولى التي يمتدحها البيت الأبيض المؤسسة أو شخصية دينية.

المتطهرين. إذا اشتريت مصحفاً اقرأه بنفسك فستجد عنفاً ييشر به».

وقد أجبر هذا الرجل على الاعتذار عن قوله هذا، ولكنه عاد ليقول في كتابه الذي صدر حديثاً باسم: (الاسم The Name) ص ٧١: «الإسلام أمسه هرد بشري مقاتل يسمى محمداً، وفي تعاليمه ترى تكتيك نشر الإسلام من خلال التوسع العسكري ومن خلال العنف إذا كان ضرورياً» وقال: «الإسلام بخلاف المسيحية: في تعاليمه الأساسية تعصّب عميق ضد اصحاب الديانات الأخرى»، فتأمل قوله عن النبي ﷺ: «إنه كان يدعو قومه إلى قتل المشركين، إنه رجل متعصب إلى أقصى درجة، إنه كان لصاً وقاطع طريق، ما يدعو إليه خديعة وحيلة، ٨٠٪ من القرآن نُقل من نصوص النصاريا واليهودية ثم استدار ليقتل اليهود».

وقارن هذا القول بكلمة اليهود في التلمود: «الناصرى [أي المسيحي] هو الذي يتبع تعاليم كاذبة، يبتدعها رجل يدعو إلى العبادة في اليوم الأول التالي للسبت»، وفي تلمود اليهود أيضاً: «إن المسيح كان ساحراً ووشياً»، وقالوا: «إن يسوع الناصري موجود في لجج الجعيم بين الزيت والقرار»، «لقد ضل يسوع، وأفسد إسرائيل وهدهما»، صدق الله: ﴿ كَذَلِكَ مَا تَتْلُو فِي نُفُوسِهِمْ أَقْوَامًا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴾ [٢٥]، أو اصوا به بل هُم قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ [الناريا: ٥٢ - ٥٣]، ﴿ نَشَاهِدُ قُلُوبُهُمْ ﴾ [البقرة: ١١٨]

والنهم التي تلفظ بها بات روبرتسون فيها من مغالطات أسلافه الماضين الشيء الكثير، وقد جاء رد بعضها في القرآن: كقول الله - تعالى - : ﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِمِصْرِكَ إِذَا لَأَزَبَ أَكْبُحُورُونَ ﴾ [العنكبوت: ١٨]، ﴿ وَلَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِمَنَّانَ الَّذِي يُلْحِظُونَ إِلَيْهِ أَعْمَاجَهُمْ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ [الحمل: ١٠٣]،

ثم تتكرر الصورة مرة أخرى، فيجعل المفسدين من الذين ضلوا بالمسلمين الأفاعيل بمكة والمدينة، وتقضوا اليهود والمواثيق، وعمدوا إلى قتل النبي ﷺ مراراً وقتلوا من أتباع دينه .. قتلوا .. يجعلهم ضحية ويجعل المسلم البريء مفسداً)

- مثال ثالث لرجال دينهم: (جيري فاينز)^(٣)، الرئيس السابق للمؤتمر السنوي لكنيسة المهدانية الجنوبية، والذي يمدحه بوش جهراً: فيذكر عنه أنه من المتحدثين بصند عن دينهم، وهذا الرجل عدو بوش ليكون من النصاراء

(٣) وهو راعي كنيسة جاكسون فيل في لوريديا، وهو من أبرز المتحدثين في المؤتمر السنوي للكنائس المهدانية الجنوبية، وهو أكبر مؤتمر ديني يقام في كل عام.

الأوائل لسماحة العقيدة، يقول هذا الرجل عن نبينا ﷺ: «... شاذ يميل للأطفال، وتزوج اثنتي عشرة زوجة؛ آخرهن طفلة عمرها تسع سنوات...»

وهذا الكلام قول من قائله بغير عرفان، مع كذب بين لا برهان له به، ويكفي أن يعلم قائله أن النبي ﷺ تزوج زوجته الأولى خديجة وهي تكبره بأكثر من خمسة عشر عاماً على المشهور، وأنه لما بنى بمائشة وهي ابنة تسع لم ينكر أحد هذا، ولا تكلم به المنافقون الحاضرون الذين هم في الحرص على الكيد والظلم في النبي ﷺ مع (جبري هاينز) سواء، ولكنهم أعلم بواقع ذلك الجيـل وأعرف به؛ فمعهود عندهم أن تتكح المرأة إذا بلغت التسع وبلغت شأن النساء، ولذلك ما بنى بها النبي ﷺ حتى بلغت التسع، مع أنه تزوجها قبل الهجرة بثلاث سنين، ثم إنه لم يتزوج بكراً غيرها، وهو سيد قومه، بل سيد البشر أجمعين.

إن هذا الكلام يذكرنا بكلام قتلة الأنبياء من قبله في المسيح ابن مريم وأمه، فقد اتهموها بالشذوذ في تلمودهم، فقالوا في تلمودهم: «إن يسوع المسيح كان ابناً غير شرعي، حملته أمه خلال مدة الحيض من العسكري (بانديرا) بمباشرة الزنا». وفي كتاب سمبول الثاني^(١) يرمسون داود - عليه السلام - بالزنا بزوجة (أوريا الحثي) في فصل كامل عُيِّنَ له بـ (خطيئة داود وخداعه)؛ فقد بحث - على زعمهم - داود - عليه السلام - هذا الرجل ليموت في الحرب ويتزوج امرأته التي فجر بها، وكانت قد حملت منه، والعجيب أن في ثايبا القصة ما يبين أن أوريا الحثي الذي صوروه مظلوماً تزوج من تلك المرأة وهي طفلة (تنام في حضنه كأنها ابنته) ومع ذلك لم ينقد هذا الرجل وأمثاله من هذا شيئاً وجاء لينتقد ما تقرر العقول السوية!

يطعنون في نبينا لتزوجه تسع نساء ثم يذكرون لداود - عليه السلام - بنهيم الذي يعظمون في كتبهم الممتدة ما لم يكن لرسول الله ﷺ عُسْرُهُ بل يذكرون عن سليمان ابن داود - عليهما السلام - أنه كانت له سبعمائة زوجة وثلاثمائة محظية، فانصرفن بقلبه عن الرب^(٢) وقالوا: أولع سليمان بنساء غريبات كثيرات، مع أنه كان منهياً من الزواج منهن، إلا أنه فعل!

ويزعمون أن لوطاً [عليه السلام] شرب الخمر وواقع ابنته البكر والصغيرة^(٣).

(١) الفصل الحادي عشر وما بعد.

(٢) بسط هذا في سفر التوراة أول الفصل الحادي عشر، وعثرته: (زوجات سليمان).

(٣) كما في سفر التكوين (٣٠/١٩ - ٣٨) وعثران الفصل. خطبة ابن تيمية لوط.

فنعجباً لمن في ملتهم واعتقادهم مثل هذا، ثم يأتون يشتمون على ما أحله الله لرسوله ﷺ من الزوجات مع ظهور حكمه العظيمة! وقد تضافت الإمارات الدالة على أن زواجه منهن - رضي الله عنهن - لم يكن للو والعب.

وأخيراً، يحسن التنبيه إلى أن هؤلاء القساوسة تجيء إساءاتهم في مجامع مشوهة أثناء مناسبات مقصودة. فهم يعمون ما يقولون ويتمددونه ويرتبون له، فلم يستكملاتهم فلتات لسان غير مقصودة، بل العداوة مملنة صريحة يدعى لها، وانظر كيف اختار (جيرى فاينز) الاجتماع السنوي في مدينة سانت لويس بولاية ميسوري الأمريكية ليلقي طعوناته في نبينا ﷺ، ولم يكف بذلك بل قال: إن الله الذي يؤمن به المسلمون، ليس هو الرب الذي يؤمن به المسيحيون، وقال: «إن يقوم الرب بتحويلك إلى إلهابي يحاول تشجير الناس وأخذ أرواحهم، فالسياق كله ظن في نبي الإسلام ودينه، ومع ذلك يلقون تأييد الحزب الجمهوري، وينالون ثناء رئيسه».

مظاهر القسم الثاني: التطاول بالفعل.

وهو قديم حتى بعد موته ﷺ. وقد أثبتت كتب التاريخ المعتبرة محاولات بعض الفرنجة - لنهزم الله - قسود المدينة لتبش الحجة النبوية ونقل صاحبها ﷺ، ليأخذوا من المسلمين حُجْلاً على زيارته. قال الذهبي في تاريخ الإسلام: «فقام صلاح الدين لذلك وقعد، ولم يمكنه أن يترجح من مكانه، فأرسل إلى سيف الدولة ابن منقذ نائبه بمصر أن جهز لؤلؤ الحاجب، فكله في ذلك فقال: حسبك، كم عددهم؟ قال: ثلاثمائة ونيف كلهم أبطال».

فأخذ شيوياً بعددهم، وكان مهم طائفة من مرتدة العرب، ولم يبق بينهم وبين المدينة إلا مسافة يوم، فتداركهم، وبذل الأموال: فمالت إليه العرب للذهب، وأعصم الفرنج بجبل عال، فصعد إليهم بنفسه راجلاً في تسبئة أنفس، فخارت قوى المبلعين بأمر الله - تعالى - وقويت نفسه بالله، فسلموا أنفسهم، فصنّفهم وقدم بهم القاهرة، وتولى قتلهم الفقهاء والصالحون والصوفية^(١).

وقد ذكر بعضهم بضعة محاولات لتبش القبر الشريف من قبل النصارى على مر التاريخ، ومحاولات غيرها لبعض الباطنية من الرافضة.

ومن المظاهر المعاصرة الحادثة هذه الرسوم الكاريكاتورية، وليست الجنمارك أول من يصدها.

وقد رُسم قبل سنوات كاتبٌ ينتمي إلى دولة عربية كاريكاتيراً معروضاً بنبينا ﷺ؛ ديكاً وحوله تسع دجاجات

(٤) تاريخ الإسلام للذهبي ١٢/٤٢ - ٣٦٥ - ٣٦٥

وعلق: (محمد جمعة زوج التسعة).

وقد ثارت القضية حينها وكتبت ردود هسي مجلة لواء الإسلام وغيرها.

غير أن السويديين والبنماركيين المتدينين جاؤوا بما لم يُسبقوا إليه، فقد جاهرُوا بنشر رسوماتهم المبرّرة عن ثَمَم مختلفة وزبائبا متعددة، ولم يكتفوا بذلك حتى اكادوا قصدهم بتكرار نشرها على صفحات الإنترنت وغيرها، بل تَمادى بعضهم في الرسم بعد احتجاجات المسلمين، فوضع بعضهم تلك الرسوم مقاطع مرئية فيديو متحركة، وخصصت صفحات تجمع ما صدر من تصوير لنبي الإسلام ﷺ خلال العقود الأخيرة كلها، وأشد من ذلك تضمنته صفحات الإنترنت.

• مدخل لدوافع التصاول على نبي الإسلام ﷺ والواجب تجاهه:

هذه مجرد توطئة وسرِّد لأصولها، وقد رأيت أن فائدة هذا البحث تكمل بالإشارة إليها، ولأياق بنا عرض المشكلة وذكر السبب والشتم والتصاول دون الإشارة إلى بواعثه وسبل دفعه وتغطتي آثاره^(١).

وقد أشير في أول البحث إلى بعض الدوافع وهي المساواة القديمة بين الحق والباطل، وأخطأ من ظن أن الإشكال مع الغرب جاء من جهة عدم تصوُّرهم جميعاً للإسلام أو لنبيه ﷺ، وقد شاع أثناء التصدي البنماركي على شخص النبي الكريم ﷺ عبارة غير دقيقة اتخذت شعاراً، ونصّها: (لو عرفوه لأحبوه)، والله - تعالى - يقول: ﴿بِأَهْلِ الْكِتَابِ لَمْ يَأْتِ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُونُ الْحَقُّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: ٧١]. ويقول - عز وجل -: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ كَمَا يَعْلَمُونَ آبَاءَهُمُ الَّذِينَ خَرَجُوا أَلْفُفَهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ [الأنعام: ٢٠]، فكثير منهم يعرفون الكتاب ويؤمنونه حسداً وبغياً، وكثير منهم يعلمون أن محمداً هو رسول الله حقاً، ومع ذلك أبوا إلا أن يقاصبوه العدا في الحاضر، كما ناصبه أسلافهم العدا في الماضي، وهم يملكون، ولهذا أتى الله على من خالف هواه منهم وانصاح لخلق الذي عرف، فقال - سبحانه -: ﴿الَّذِينَ يُحْمَلُونَ فِي الْعُلُوفِ وَإِذْ يَقُولُ الْمَلَأْنَا عَيْنَهُمْ فِي الْفُرَاتِ وَالْإِنجِلِ بِأَنَّهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَبَيْنَهُمْ عَمَلٌ شَكُورٌ وَيَحْمِلُ لَهُمُ الْغِيَاثَ وَيَحْمِلُ عَلَيْهِمُ النَّبَاتِ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ إِنِّي كُنْتُ عَلَيْهِمْ فَالْتِئِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٧].

وفي قصة إسلام عبدالله بن سلام الحبر البجر - رضي الله

عنه - في صحيح البخاري وغيره ما يبين هذه الحقيقة بجلالها^(٢). فهذا السبب لا ينبغي أن يُفَسَّل ويهمَل، وكذلك فإن من الواجب ألا يغالى فيه ويعمم، فإن هذا من دواعي تفاقم الإشكال لا حله، وهذا مقتضى الإنصاف الذي علّمنا إياه ديننا، كما في قول الحق - سبحانه -: ﴿لَسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَاتِلَةٌ يُتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَلَهُمْ نَسْجُونَ﴾ [آل عمران: ١١٣]. وعدم الغلاة فيه تكون بمراجعة أمرين:

أحدهما: استحضار أن هناك خمس طوائف من الغربيين؛ فكما أن هناك طائفة أولى من المستكبرين باطري الحق وغامطي الإسلام، فإن هناك طائفة ثانية من الجبهة المغر بهم. أما الطائفة الثانية فلا يعرف أهلها عن الإسلام إلا ما صورته الطائفة الأولى، هؤلاء الساكنين يجب أن يُقَدِّمَهُم بنو الإسلام، فيمرِّفُوا بنبي التثخين ﷺ وبدين الحق، فتمرض لهم صورته المشرقة في سكرة وهنوء، وتقصِّر المسلمين في حقهم من الظلم لهم.

أما الطائفة الثالثة فهي بين هؤلاء وهؤلاء، وهم المعروفون الذين لا يريدون معرفة الحق وتمييزه من الباطل، يسمون آذانهم ويستغشون لثابهم، إما لهوى أو ظلم أو جهل، وهؤلاء ينبغي أن يرتقوا في الإسلام وينهوا إلى أهمية النظر فيه، فإن أعرضوا أحقوا بالفريق الأول.

وأما الطائفة الرابعة فهم المنصفون من الغربيين الذين عرفوا شيئاً من الإسلام فبانت لهم تعاليمه السمعة وتشريعاته الحكيمة، وعرفوا شيئاً عن نبينا ﷺ فطمعوا، فوقفوا موقف أبي طالب من محمد ﷺ، وقاموا مقام غيره ممن حمى بعض أهل الإسلام ودب عنهم.

ومن هؤلاء على سبيل المثال: جوسلين سيزاري الباحثة الفرنسية، وروبرت هيمسك الصعافى البريطانى، وماركوس بورج أستاذ علوم الدين في جامعة أوريغون الأمريكية، وفرانسوا بورجا الباحث الفرنسي البارز، وكذلك كارين أرسفرونج الكاتبة البريطانية والراهبة الكاثوليكية سابقاً وصاحبة العديد من المؤلفات عن الإسلام والمسيحية واليهودية.

وكذلك الأمير الأنجليزى تشارلز، وكلنا يعلم شهادته النادرة التي أسقط فيها صفة التطرف التي يحاول الإعلام الغربي أن يربطها بالإسلام، إلى جانب دفاعه عن فضل الحضارة الإسلامية على القارة الأوروبية وعلى الحضارة الغربية بصفة عامة.

وأما هؤلاء ينبغي أن يُسَرَف لهم فضله، وأن يكافؤوا

(١) لم أجد ضمن عناصر موضوعي أو موضوع المشارك الإشارة إلى العلاج الذي نلكت، والإشارة إليها من الأهمية بمكان ولذا أدرجتها لتتعلل نقاشه.

(٢) انظر في المسح (٣٦١٦) (٤٢).

عليه، وأن يُعرض على دعوتهم وهدايتهم، فليس هؤلاء كغيرهم من بني جنسهم.

وأما الطائفة الخامسة والأخيرة فهم مسلمو الغرب، هؤلاء ينبغي أن تكون ردأً لهم، حاديين على مسيئتهم، حريصين على هدايتهم وتوجيههم للتوجيه الأمثل.

الأمم الثاني التي ينبغي مراعاتها.

معرفة الأسباب الأخرى التي ساعدت على التجزؤ والتطاول من قبل أوباش الغرب وجهاله على نبينا ﷺ، على الرغم من توافر عوامل التعريف بالإسلام ونبيه ﷺ في عصر الفضائيات وثورة الاتصالات.

ولعل أهم هذه الأسباب اثنين:

الأول: تقصير بني الإسلام في عرض صورة الإسلام الواضحة النقية والتعريف بنبيه ﷺ.

والثاني: عرض صورة مُسَخَّخ مشوّر والتصرّيح بأنها صورة الإسلام الذي جاء به محمد ﷺ، أو الإيهام بذلك عمداً أو خطأ.

ولا شك أن هذين السببين يتداخلان مع ما سبق ذكره، ولا سيما الثاني؛ فإن أثر الغرب في هذا ظاهر، بيد أن الغرب ليس هو كل شيء فيه، كما أن حقد الغربيين له من يدعمه من الأطراف العميلة المؤثرة وليست كل شيء فيه.

أما تقصير بني الإسلام في عرض صورة الإسلام الواضحة النقية والتعريف بالنبى ﷺ فيشمل أموراً، منها:

- تقصيرهم في التصريف به وعرض أخباره ابتداءً،
- وتقصيرهم في تنقية الصورة المشوهة بالشبه الغربي أو المستغربة الناطقة بالعربية.

- تقصيرهم في بيان الأخطاء ومعالجتها على المستوى الداخلي والخارجي، فبندما تُروى ممارسات باسم الإسلام خطأ ويُزعم أن موصداً ﷺ جاء بها، ثم لا يوضح بجلاء أن الإسلام منها براء داخل الصف المسلم أو خارجه؛ فإما أن تبقى الصورة مشوهة عند إغفال الاعتراف بالخطأ وتصحيحه في الذهن الغربي؛ وإما أن تكرر الأخطاء عند إغفال توصية الصف المسلم وحواره وتعريفه بالخطأ الذي وقع فيه.

فلعل ما سبق من أسباب داخلية وخارجية هي أعظم الأسباب التي قادت إلى تشوّش صورة الإسلام لدى الغرب.

وانضاف إليها عامل مهم ساعد للتطاول على التطاول؛ ألا وهو ضعف بني الإسلام وقلة حياتهم، ولأً هالفرب يحترم القوي، ولهذا لا تجد الكاثوليك اليوم يعلمون في البروتستانت، ولا العكس، وكذلك شأن الطائفتين من اليهود، مع أن محاكم التفتيش وتاريخهم الغابر يبين حجم الاختلاف بينهم ولكن

القوي يحترم، وقد قيل:

تراهم يظلمون من استزكروا

ويجتوبون من صدق المضاعف^(١)

وفي الختام يحسن التنبيه إلى أن العلاج الذي نملكه يتعلق بأمور:

أولاً: علاج الظاهر والأسباب التي للمسلمين فيها يد؛ كتصحيح واقعهم، وإنكار المنكر التي ليست من الإسلام في شيء، وتبيين الدين الصريح الناصع الذي جاء به محمد ﷺ، والاجتهاد في التعريف به، مع الدعوة إليه بالحكمة والموعظة الحسنة والجدل الأحسن.

ثانياً: مدافعة الباطل وأمله الناقمين على الإسلام ومجاهدته جهاداً كبيراً، وتزوير شبهاتهم: من أجل إيصال صورة الإسلام ونبيه ﷺ للناس بوضاهة نقيه كما هي عليه في الواقع.

وهذا يتطلب خطاباً إعلامياً عصرياً نقدياً موضوعياً يغزو الأسواق الغربية؛ فالفضائيات الإسلامية - ويتوقع أن يكون لها ظهور في السنوات المقبلة - ينبغي أن تُعنى بتصدير الثقافة الإسلامية أشد من عناية الغربيين بتصدير ثقافتهم عبر أفلامهم وموادهم الإعلامية المختلفة.

ثالثاً: علينا أن نعمل لتكون أمّة قوة يرهبا الأعداء؛ فإن القوي مهاب، ولهذا لا يجزئ كثير من هؤلاء المتطاولين على الطعن في باطل، مثل: المحرقة اليهودية؛ فنقدوا ادعائها كَقُلْ لها من القوانين ما يُجرّم به الطاعنون فيها، وقد قال الله - تعالى -: ﴿وَأَعَدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْغُيْلِ تُرَبِّدُونَ بِهِ وَعَظُّوا لَهُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَإِنَّمَا تَغَفُّونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَوْمَ إِلَٰكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأفال: ٦٠].

كما أن الحاجة إلى الاتّجاه إلى الله ماسة، والاعتماد عليه كبيرة، والدعاء لأهل الضلال من الكفار بمعرفة الحق وأتباعه. وفي مصيحب البخاري: أن ابن مسعود قال: كاني أنظر إلى النبي ﷺ يحكي نبياً من الأنبياء ضربه قومه فأدموه، وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون».

فكما أننا بحاجة إلى دعاء الله بأن يهلك الظالمين المستكبرين المعرضين من الكافرين المستهزئين؛ نحن أيضاً بحاجة إلى أن نساله - سبحانه - أن يهدي ضالهم غير الكابر أو المعرض المحارب، ويذلّ حائرهم، ولا سيما أولئك النفر الذين لا يزالون ينافحون عن الإسلام ونبيه ﷺ.

(١) استزكروا: استصفوا، والمضاعف: الغراب والجلاد.



مؤتمرات



الدفاع عن النبي صلى الله عليه وسلم منهج شرعي مستثمر

أ. د. همام عبد الرحيم سعيد^(١)

أولاً: عداء الكافرين لرسول الله ﷺ مستثمر إلى قيام الساعة:

إن من المسلّمات في كتاب الله وسنة نبيه ﷺ أن سيل
العداوة لرسول الله ﷺ لا يتوقف إلى قيام الساعة، وكذلك
حال جميع الأنبياء قبله وجميع الصالحين بعده. قال الله -
تعالى -: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ
هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾ [الفرقان: ٣١]. وقال - تعالى -: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا
لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ
الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَلَوْعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [الأنعام:

[١١٢]

قال ابن كثير - رحمه الله - في تفسير هذه الآية:
«وكما جعلنا لك يا محمد أعداء يخالفونك ويمادونك
ويعنادونك، جعلنا لكل نبي من قبلك أيضاً أعداء، فلا
يحزنك ذلك، كما قال - تعالى -: ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ
فَتَنَبَّأُوا عَلَىٰ مَا كَذَّبُوا وَأَوْفُوا ﴾ [الأنعام: ٢٤]. وقال - تعالى -
: ﴿ مَا يَقُولُ ذَلِكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَدُوٌّ مُّفْلِرَةٌ
زُخْرُفًا عِشَابِ آبِمْ ﴾ [فصلت: ٤٢]. وقال - تعالى -: ﴿ وَكَذَلِكَ
جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الفرقان: ٣١]. وقال ورقة
بن نوفل لرسول الله ﷺ: «إنه لم يأت أحد بمثل ما جئت به
إلا عودي»^(٢). وقوله: ﴿ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ﴾ [الأنعام: ١١٢]
بدل من ﴿ عَدُوًّا ﴾ أي: لهم أعداء من شياطين الإنس والجن،
والشياطين كل من خرج عن نظيره بالشر، ولا يعادي الرسل
إلا الشياطين من هؤلاء، وهؤلاء قبيحهم الله ولعنهم. قال
عبد الرزاق: حدثنا معمر عن قتادة في قوله: ﴿ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ
وَالْجِنِّ ﴾ قال: من الجن شياطين ومن الإنس شياطين يوحى
بعضهم إلى بعض»^(٣).

(١) أخرجه البخاري ٤/١.

(٢) تفسير القرآن العظيم لابن كثير، ٢/ ٢٢٢.

(٣) منبر مركز دراسات البعثة الشريفة، عمان، الأردن.

وقال ابن عاشور - رحمه الله - : «... وأن عداوة أمثالهم لملته سنة من سنن الله - تعالى - في ابتلاء أنبيائه كلهم، فما منهم أحد إلا كان له أعداء، فلم تكن عداوة هؤلاء للتيب - عليه الصلاة والسلام - بدعاً من شأن الرسل، فمعنى الكلام: «ألمست نبياً؟ وقد جعلنا لكل نبي عدواً»^(١).

ثانياً: المعركة لم تتوقف:

إن الحملة العادية لرسول الله ﷺ لم تتوقف منذ أن نزل عليه الوحي بالرسالة، ولن تتوقف إلى قيام الساعة، وهذه الحملة تأخذ صوراً كثيرة، وتتوالى كل جانب من جوانب هذا الدين الذي جاء به النبي الكريم ﷺ، فقد كان المشركون في مكة ينالون من النبي ﷺ سباً وشتماً وإيذاءً مادياً ومعنوياً؛ وكذلك فعل اليهود بعد الهجرة حيث قالوا: السأء عليك، ووصفوه - صلوات الله عليه - بالرعونة، وأذاه المناقون في المدينة؛ هذا في حياته، أما بعد موته، فقد اقتصى عليه المفترون؛ فكانت الأحاديث الموضوعة، وكانت الفرق المبتدعة التي غيّرت وبدلت في دين الله، ووجهت هذه الفرق سهام الحقد إلى سنة النبي ﷺ، ثم كانت الفرق الباطنية الملعنة والزنادقة الذين نشروا في الأمة أفكارهم الزائفة وعقائدهم الباطلة، ثم كانت هجمة الأعداء من الصليبيين والمغول والتتر، ثم بدأت الحملة الصليبية المعاصرة التي كانت أشدّ حملات المبدأ وأعتها، ولا ريب أن جميع هذه الحملات كانت تستهدف النبي ﷺ وسنته ودينه وشريعته.

ثالثاً: كيف واجه المسلمون هذه الحملات؟

بعيداً عن رذات الفعل، فإن القرآن الكريم والسنة النبوية يؤسسان لمواجهة أعداء الإسلام وفق منهج لا يتغير يقوم على تعظيم قدر النبي ﷺ وإظهار فضائله، والكلام عن شمائله سواء بما وصفه الله به، أو بما ذكره في سنته، أو بما وصفه به أصحابه، كما في قوله - تعالى - : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ يَا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً﴾^(٢)، و«فاجأ إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً»^(٣) [الأحزاب: ٤٥ - ٤٦]، وقوله - تعالى - : ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦].

وقوله - تعالى - : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آمَنُوا لَمَّا اتَّخَذْتُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحْكُمَةً ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَوْ آمَنَ بِهِ وَانْتَصَرْتُمْ قَالُوا الْقُرُونُ مَا أَخَذَتْ عَلَى ذِكْرِكُمْ ضَرْبٍ قَالُوا أَفَرَأَيْنَا قَالُوا فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ

مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: ٨١].

وقوله - تعالى - : ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ عِلْمٍ﴾ [القلم: ٤].

وقوله - تعالى - : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾.

[الأنبياء: ١٠٧]

وقوله - تعالى - : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَهَاجَرْنَا بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ

يَخْلُكَ ذَٰلِكَ مَقَامًا مُّغْمُودًا﴾ [الإسراء: ٦٦].

وقوله - تعالى - : ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ

بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ [الطور: ٤٨].

هذه طائفة من الآيات الكريمة التي تبين تعظيم قدر

نبينا ﷺ عند ربه سبحانه وتعالى.

ولقد ذكر النبي ﷺ في سنته الشريفة الكثير من الأحاديث التي تبين شرف قدره وتمجّد ذكره.

فقد أخرج الإمام البخاري في صحيحه، عن جبير بن مطعم

- رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لي خمسة أسماء:

أنا محمد، وأحمد، وأنا المكي الذي يدعو الله به الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب»^(٤).

وأخرج الإمام مسلم في صحيحه، عن واثلة بن الأسقع

يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله اصطفى كنانة

من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى من

قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم»^(٥).

وأخرج الإمام البخاري في صحيحه، عن أبي هريرة - رضي

الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «إن مثلي ومثل الأنبياء من

قبلي كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله، إلا موضع لبنة من

زاوية؛ فجعل الناس يطوفون به ويمجِّبون له، ويقولون هلا وُضعت

هذه اللبنة؟ قال: فإنا اللبنة، وأنا خاتم النبيين»^(٦).

هذا هو نبينا ﷺ قبل هجوم الأعداء عليه وبمعد هجوماتهم،

فإن مكانته العالية لا تلبثها مكانة، وربّته عند ربه لا تصل

إليها رتبة، وقد أعطاه الله عطاء من الذكر والفضل والمنزلة

والمحبة ما لم يجمع لخلق الله كلهم، ونجد هذا في أقصر

سورة من القرآن: ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^(٧) فَمَلِئَ رَبُّكَ وَأَنْخَرُ

﴿إِنَّ خَلْقَكَ هُوَ الْأَخْرَجُ﴾ [الكور: ١ - ٢].

ويقوم هذا النهج على تعظيم قدر دينه وشريعته وبيان

خصائصها، وذكر جوانب العظمة والإعجاز في هذه الشريعة

(٢) ٢٢٩٩/٢ (٢)

١٧٨٢/٤ (٣)

٨٢٠/٢ (٤)

(١) التحرير والتنوير، ١/ ١٣٦٤.

وما فيها من الحكم البالغة والمصالح الأكيدة والفوائد الجليلة، مع ما انصف به دين الإسلام من البيان والتفصيل واليسر ورفع الحرج، فكان هذا المنهج على مدى الأيام دعوة صريحة واضحة وصل نورها إلى أرجاء المعمورة، فدخل في هذا الدين شعوب شتى وأقوام كثيرون على اختلاف ألوانهم وألسنتهم، وما زال باب الدعوة إلى الله - تعالى - مفتوحاً، بل إننا مستبشرون بظهور هذه الدعوة كما في قوله - تعالى -: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾ [الصح: ٢٨].

وقوله - تعالى -: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفَئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَوْاْهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَنُورُهُ الْكَافُرُونَ﴾ (١) هو الذي أُرْسِلَ رُسُلُهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَنُورُهُ الْكَافُرُونَ﴾ [الص: ٨ - ٩]. وقوله - تعالى -: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُّورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِمْ وَيَأْتِيَ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُمْرَهُ وَنُورُهُ الْكَافُرُونَ﴾ (٢) هو الذي أُرْسِلَ رُسُلُهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَنُورُهُ الْكَافُرُونَ﴾.

[الفرقة: ٣٢ - ٣٣]

وأخرج مسلم عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله زوى لي الأرض فرايت مشارفها ومنايها، وإن أمتي مسيلغة مكلها ما زوى لسي منها، وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض» (٣).

وأخرج الإمام أحمد بسنده عن نافع بن عتبة بن أبي وقاص أنه سمع النبي ﷺ يقول: «تغزون جزيرة العرب فيفتح الله لكم، وتغزون فارس فيفتحها الله لكم، وتغزون الروم فيفتحها الله لكم، وتغزون الدجال فيفتح الله لكم» (٤).

وأخرج الإمام أحمد في مسنده عن تميم الداري قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يلين هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك الله بيت متراً ولا ويسر إلا أدخله الله هذا الدين يمز عزيذ أو يذل ذليل، عزاً يمز الله به الإسلام، وذلاً يذل الله به الكفر»، وكان تميم الداري يقول: «قد عرفت ذلك في أهل بيتي؛ لقد أصاب من أسلم منهم الخير والشرف والعز، ولقد أصاب من كان منهم كافراً بالذل والصغار والجزية» (٥).

وأخرج الإمام البخاري بسنده إلى معاوية - رضي الله عنه - يقول: «سمعت النبي ﷺ يقول: «لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم، حتى

يأتيهم أمر الله وهم على ذلك»، قال عمير: فقال مالك بن يُخامر: قال معاذ: وهم بالشأم، فقال معاوية: هذا مالك يزعم أنه سمع معاذاً يقول: وهم بالشأم» (٦).

وأخرج الإمام أحمد في مسنده عن جابر بن سمرة السوائي، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول في حجة الوداع: «إن هذا الدين لن يزال ظاهراً على من ناواه لا يضره مخالف ولا مفارق، حتى يمضي من أمتي اثنا عشر خليفة، قال: ثم تكلم بشيء لم أفهمه، فقلت لأبي: ما قال؟ قال: «كلهم من قريش» (٧).

وأخرج الإمام مسلم عن جابر بن عبد الله، يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: «لا تزال طائفة من أمتي يقايلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة»، قال: «فينزل عيسى ابن مريم ﷺ فيقول أميرهم: تمال صل لنا، فيقول: «لا، إن بعضكم على بعض أمراء، تكرمه الله هذه الأمة» (٨).

وأخرج الطبراني بسند صحيح عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي قوامه على أمر الله، لا يضرها من خالفها، تقاتل أعداء الله، كلما ذهب حرب نشبت حرب قوم آخرين، حتى تأتيهم الساعة» (٩).

وأخرج ابن أبي عاصم بسند صحيح عن أبي هريرة وابن السبع - رضي الله عنهما - كانا يقولان: لا يزال المؤمنون في الأرض إلى أن تقوم الساعة، وذلك أن رسول الله ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي قوامه على أمر الله عز وجل، لا يضرهم من خالفهم، تقاتل أعداءها، كلما ذهب حرب قوم تستعرب قوم أخرى، يزيغ الله - عز وجل - قلوب قوم ليرزقهم منهم، حتى تأتيهم الساعة كأنها قطع الليل المظلم» (١٠).

إن هذه الآيات والأحاديث تقرر أن رسول الله ﷺ منصور أبدي الدهر إلى قيام الساعة على من ناواه وخالفه، وأن أمته كذلك منصوره ببركته والمسير على سنته ومنهاجه، وأنه ليس بعد نبينا ﷺ نبي ولا بعد هذه الأمة أمة.

رابعاً: نتائج معارك الأعداء مع النبي ﷺ وأمته:

إن المتتبع لمعارك الأعداء مع النبي ﷺ وأمته على مدار التاريخ يجد تلازماً بين شدة هذه المعارك واشتعال أحقادها وما يعقب ذلك من النصر والظهور لهذا الدين على غيره.

(١) ١٢٣١/٣.

(٢) ٨٧/٥، درجة الحديث: صحيح لغيره.

(٣) ١٣٧/١.

(٤) مسند الشاميين ٢/٣٩٤.

(٥) الأحاد والمثاني ٢٥٤/٥.

(٦) صحيح مسلم ٢٢١٥/٤.

(٧) المسند ١٧٨/١، إسناده صحيح على شرط مسلم.

(٨) ١٠٢/٤، صحيح على شرط مسلم.



الإسلامي، وظهر أئمة الفقه الكبار من أمثال: أبي حنيفة، ومالك، والشافعي، وأحمد، وآلاف الأئمة من الفقهاء والأصوليين الذين ضبطوا الفروع وقننوا الأصول، فأحاطوا الدين بأسوار متينة حافظت على الرسول ﷺ ورسالته. وكان من ذلك أيضاً قيام حركة التأصيل في التاريخ ونقل الأخيار: كالجهدي الذي قام به ابن إسحق في سيرته، وابن سعد في طبقاته، والطبري في تاريخه، وغيرهم كثير من المؤرخين والإخباريين.

هذه نتيجة المعركة بين النبي ﷺ وأعدائه. نعم، لقد خسر المسلمون دولة الخلافة، لكنهم حققوا بفضل الله - تبارك وتعالى - المحافظة على أصول دينهم ومنهج عقيدتهم وشريعتهم، وكتاب ربهم وسنة نبيه ﷺ، فهل تحقق هدف العدو من فتنته؟

ويبعد انقضاء القرون الثلاثة الفاضلة: هبّت موجة عاتية من الفتن الباطنية والعقائد الزائفة وسيطرت على العالم الإسلامي، وحاولت هدم الإسلام في عقيدته وشريعته ورسالة نبيه ﷺ، وتزامنت مع هذه الهجمة الشرسة غزوات الأعداء من الصليبيين أولاً ثم الفسول والنتر. وكان من أبرز أهداف الصليبيين: نبش قبر النبي ﷺ، وقد عملوا لهذا ووجهوا حملاتهم إلى المدينة، ولكن هذه الموجة العاتية وهذه الفتن الباطنية وهذه الهجمات الشرسة أبقت المسلمين من جديد وأنشأت فيهم فعلاً جديداً، فأكبوا ما كانوا عليه من تاصيل وتقعيد ومنهج، واستعادوا نهضتهم مرة أخرى، وعادت جيوشهم إلى مواضعها، وتقدمت إلى زوايا أخرى من الأرض حتى اقتربت من شمال أوروبا. وبكفيينا أن نعلم أن الحركة العلمية الموسوعية في الحديث والفقه والأصول والتاريخ إنما نشأت بعد هذه الهجمة.

فإن نالت هذه الهجمة من الرسول ﷺ ورسالته، أم أكسبت

لقد كانت معركة الإسلام في المدينة مع اليهود الذين لم يدعوا جانباً من جوانب الشر الذي عرفته البشرية - والذي لم تعرفه - إلا واستخدموه للنيل من نبي الله ﷺ وأصحابه ودينه وأمته، ولا مجال لاستعراض آيات القرآن الكريم وأحاديث النبي ﷺ ووقائع السيرة الشريفة التي تبين النتائج الإيجابية على الإسلام وأهله نتيجة هذه الحرب. ونؤكد أنه ما كانت لهذا الدين وأهله نهضة إلا بعد معركة شرسة من هذه الممارك، فقد وقعت الفتن بعد موت النبي ﷺ حتى أشفق بعض الناس على الإسلام وأهله خوفاً عليه من الاستئصال، وكان أعظم هذه الفتن ما شجر

بين أصحاب النبي ﷺ من قتال ونزاع على الخلافة والملك، ولا يخفى أن هذه الفتنة كانت بفعل شياطين الإنس والجن من اليهود وأوليائهم من المنافقين الذين اختفت رؤوسهم في أرجاء الدولة الإسلامية الواسعة الانتشار ووسط الكثرة الكاثرة من المسلمين الجدد الداخلين في الإسلام من مختلف الشعوب والأمم، وكان المقصد الأول من هذه الفتنة القضاء على الرسول ﷺ ورسالته، فماداً كانت النتيجة؟ هل قضت هذه الفتنة العاصفة على الرسول ﷺ ورسالته؟

والجواب: كانت نتائج هذه الفتنة قيام منهجية عظيمة لم يعرف التاريخ لها مثيلاً في التأصيل والتقعيد والحفظ، ومن ذلك: كتابة القرآن الكريم في المصحف الإمام، وشكل المصحف ونقطه، وضبط القراءات القرآنية، وظهور أئمة القراء، وكان من ذلك وضع منهج الرواية والدراية لأحاديث النبي ﷺ ابتداء من العصر الأول والمصاحبة أحياء متوافرون وهم يحفظون المسنن في صدورهم غضة كما سمعوا من رسول الله ﷺ، وكان من ذلك ظهور الجهابذة من رجال الحديث وعلمه الذين ضبطوا مناهج علم الحديث ودونوا الأحاديث في مصنفاتهم، وكانوا وهم يدرون ويصنفون يردون على أهل البدع والفرق افتراءاتهم، حتى إننا وجدنا في تصنيف الإمام البخاري لكتابه الجامع الصحيح ما يرد على معظم أهل الفرق المبتدعة في زمانه، كالقدرية والمرجئة والخوارج غيرهم من المبتدعة. وكان من ذلك أيضاً تأكيد منهج القعيدة الصحيحة الصافية من شوائب الشرك وتخليصها من نزغات المضلين من أهل الفرق المبتدعة الضالة.

وكان من ذلك أيضاً قيام حركة التقعيد والتأصيل للفقه

رسول الله ﷺ ذَكَرًا مَعَ ذِكْرِهِ وَفَضْلاً مَعَ فَضْلِهِ، وَعِطَاءً مَنَ اللّٰهِ إِلَى جَانِبِ عِطَائِهِ؟

ثم كانت الهجمة العاتية في العصور الحديثة التي عصفت بالمسلمين ففرّقتهم أيدي سبياً، واستهدفت النبي ﷺ وسنته، والقرآن الكريم وحفظه وتفسيره، والفقه الإسلامي وأصوله، وعقائد الإسلام الصحيحة، وروجوا

للمقائيد الفاسدة والبعد المنحرفة، كما نالوا من أخلاق المسلمين فأشاعوا فيهم ردائل الأخلاق ومفاسد الطباع، حتى ظن كثير من المخلصين أن الإسلام إلى ضياع، ولكن هذه الهجمة أعادت للمسلمين دورهم من جديد؛ فحاطوا إسلامهم ورسالة نبيهم ﷺ بسياج من الفكر الأميل والعمل المنهجي في مختلف الجوانب المستهدفة في الهجمة الغربية والاستشراقية، وكان من نتائج هذه الهجمة: انتشار الإسلام في بلاد الغرب، ومحاولة الساسة الغربيين إقامة التحالفات والحشود العسكرية للحيلولة دون تمكين الإسلام في عالم الغرب، بل وفي العالم أجمع.

وكان من مظاهر هذه الهجمة الأخيرة أيضاً التعرض المباشر لشخص رسول الله ﷺ والإساءة الموجهة إليه. وكما هي الهجمات المسالفة في نتائجها الباهرة لصالح الإسلام والمسلمين؛ فإننا ما زلنا نحصد نتائج جديدة وثمرات يانعة وانتصارات جديدة ستكون آثارها - بإذن الله - متناسبة مع عاتية الهجمة وشراستها.

إنها سنة الله في تعظيم قدر رسوله ﷺ ونصر دينه وأوليائه، وكما قال الله - تبارك وتعالى - في التعقيب على حادثة الإفك: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ لَّكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُم مَّا اكْتَسَبَ مِنْ الْإِنْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١١].

فإننا نقول: لا تحسبوا هذه الهجمة شراً لكم، بل هي خير لرسولنا ﷺ ولأمته.

خامساً: الكرامة للمدافعين عن النبي ﷺ وأمته:

إن هذه المسئلة المسالفة الذكر متحققة لا محالة، فمن أكرمه الله وأعزه ورضي عنه فإنه يختاره مجتداً في هذه المعركة ليكون منافحاً عن رسوله ﷺ وأمة الإسلام، ويكون ذلك في رأيي في حدود النقاط التالية:

١ - تعظيم النبي ﷺ ودعوة الناس إلى الإيمان به:

إن أوجب واجبات الدعاة في هذا الزمان دعوة الناس إلى تعظيم النبي ﷺ وتوقيره والإيمان به نبياً خاتماً ورسولاً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً، ورحمة مهداة للعالمين، وبركة للناس جميعاً، وخيراً للأرض برّها وبحرّها ونباتها وحيوانها، فضلاً عن البشر جميعاً من سكانها.

وحتى لا تكون هذه الدعوة ردة فعل تشأ في حالة انفعال محدود يرتبط بموجة من موجات العداء، وتزول عند توقف هذه الأفعال؛ فإن على أمة الإسلام - قياماً بشرط الإيمان - أن تجعل تعظيم النبي ﷺ وتوقيره من الأمور الدائمة الإعلان، وهذا ما جاء به القرآن الكريم: فالرسول ﷺ ما سمي رسولاً إلا لأنه يحمل هذه الرسالة إلى بني البشر مسلمهم وكافرهم، فالمسلم لا يتحقق إسلامه إلا بدوام الصلة بينه وبين الرسول ﷺ؛ لأن الرسول هو سبيل الإيمان بالله - تبارك وتعالى - والكافر لا يزول كفره إلا بدوام طُرُق قلبه بهذه الرسالة وتعريفه بصاحبها ﷺ.

قال الله - تعالى -: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ وَلِلَّهِ الْأُمِّي الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْرُومًا عِنْدَهُمْ فِي الْوَرْدَةِ الْإِنْجِيلَ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ النَّكَاتِ وَيَحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْغُتَابَاتِ وَيُضَعِّفُهُمْ إِضْرَهُمْ مِّنَ الْأَغْلَالِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَغَرَّوهُ وَنَضَرُوهُ وَأَتَتْهُمُ الْغُلُوبُ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٣٦] فليأيتها الناس إني رسد ول الله إليكم جميعاً الذي له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوا لعلكم تهتدون﴾ [الأعراف: ١٥٧ - ١٥٨].

وإنسي اقترن أن الذين يسبوني إلى النبي ﷺ هم أحد فريقين:

فريق عرفه حق المعرفة ثم جده به وبرسالته، فقال الله عليهم: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِمَّا كَتَبَتْ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَكْفُرُونَ﴾ [البقرة: ١٧٥] وقال - سبحانه -: ﴿وَلَمْ يَأْتِهِمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ الْكِتَابُ كَفَرُوا بِهِ فَتُنَزَّلُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٨٩].

وهذا الفريق الجاحد لا يرجى منه الإيمان بالرسول ﷺ.

ولا ينتظر منه تعظيم النبي ﷺ وتوقيفه إلا بإخضاعه وتخويله، وقد كان للدولة الإسلامية شأنها مع هؤلاء. وأما الآن فقد تكون وسائل الضغط المدني؛ كالمظاهرات والمسيرات والمظاهرات ورفع الشكاوى من أبرز أشكال المقاومة، وقد تكون المقاطعة الاقتصادية والتهديد بالمصالح الدنيوية من وسائل هذا الإخضاع.

وهريق آخر: عرف النبي ﷺ من خلال الشبهات والافتراءات التي يروجها الإعلام الغربي والتربية الغربية، ابتداءً من رياض الأطفال والمدارس والجامعات حيث يُلَقَّن طلاب المدارس أن شخصية النبي ﷺ هي شخصية المحارب الدموي المحب لسفك الدماء، الذي يحترق النساء، ويجمع بين الكثير منهن في بيت واحد، ولا يلتزم باليهود، وأن الكتاب الذي جاء به ما هو إلا جملة من الأساطير والأخبار المنقولة عن التوراة والإنجيل، وهذا الفريق ضلّته هذه الدعايات والافتراءات حتى أصبح مصدّقاً بها ومروجاً لها، وهو السواد الأعظم من عالم الغرب. وعلاج هذا الفريق الدعوة والبيان، والتعريف بشخص رسول الله ﷺ ودينه وشريعته والقرآن الذي أنزل عليه، وفي هذا الفريق أمل كبير بتغيير موقفه، بل وباتّباع النبي ﷺ بعد معرفته، والذين يتسلّمون في الغرب أنموذج من هذا الفريق.

٢ - الانتفاع من وسائل العصر:

حيث لم يُقدّر للبشرية أن تتكاثر عليها وسائل الاتصال والتقارب والانتشار كما هي في هذا العصر، حتى أصبح للمرء قدرة على سماع أنفاس المتحدثين على بعد آلاف الأميال، كما أصبح نقل الخبر من الشرق إلى الغرب ومن الشمال إلى الجنوب لا يحتاج إلا ثواني معدودات، كما أصبح التفاهم بين أصحاب اللغات

واللهجات شائعاً دائماً. إن هذه الوسائل المعاصرة تجعل تبليغ الإسلام أبسر من أي وقت سابق؛ فهل نحن قادرون على استخدام هذه الوسائل؟

٣ - ضرورة عرض الأفكار بيسر للوصول إلى البشرية:

لم يكن العقل البشري في فترة من فترات التاريخ أرغب منه في المعرفة وحب الاستطلاع كما هو في هذا العصر، فمن لا تفكر في الوصول إليه فإنه يفكر في الوصول إليك. ولقد عجبت عندما علمت أن أكثر من ٥٠% من الداخلين على نافذة

المكتبة الأزهرية هم من الشعب الأمريكي وهم أكثر بكثير من الداخلين عليها من العرب والمسلمين؛ وهذا يجعل مهمة عرض الأفكار والمقائد والمذاهب أبسر من أي وقت مضى. ولما كان هذا الدين دين الفطرة، وكان هذا الرسول ﷺ رحمة الله للمالين، وكانت شريعته شريعة العدل والخير والحق والوسط؛ فإن تقديم هذا النبي ﷺ وتقديم شريعته لهذا العقل البشري المفتوح يأتي في هذا الزمان، ولعله المبشر فيه بظهور الإسلام على كل ما سواه من العقائد والمذاهب.

٤ - تصنيف المادة العلمية تصنيفاً جديداً:

إن المادة العلمية التي نمتلك كثورتها ونضجتها بجواهرها كما صنفها القدماء من علمائنا بلغة عصورهم وتلبية لحاجات دهورهم، ووفقاً لمنطق مجتمعاتهم؛ أصبحت اليوم بحاجة إلى تصنيف جديد بلغة العصر، وترتيب جديد لحاجات هذا الدهر، ومنطق جديد يراعي مجتمعات هذا الزمان. لقد كان تصنيف الإمام البخاري في زمانه لأحاديث النبي ﷺ تصنيفاً مبتكراً سبق عصره، وكذلك كل من ألف من الفقهاء والأصوليين والمحدثين، إلا أن هذا التصنيف وهذا الترتيب وهذا المنطق توقف عند ظاهرة الإبداع الأولى، وأصبحنا اليوم بحاجة إلى من يستأنف التجديد والطورير في أساليب التصنيف والترتيب والمنطق؛ فليُطبِّ اليوم غير طب البخاري، وسياسة اليوم غير سياسته، وكذلك شؤون الحياة المختلفة، وهذا يستدعي القيام بتصنيف جديد. ولما كان هذا الدين دين العصور والاندور إلى قيام الساعة ودين الشعوب والأمم قاطبة؛ كان لا بد من إدخال كل عصر في سياق هذا الدين بما يليب الحاجات ويعقق الأولويات، ويوافق

أكثر من ٥٠% من الداخلين
على نافذة المكتبة الأزهرية
هم من الشعب الأمريكي
وهم أكثر بكثير من
الداخلين عليها من العرب
والمسلمين!

منطق الإنسان في كل عصر من عصوره.

٥ - السامرة إلى إيجاد هذا التصنيف والتبويب والترتيب:

ولئن أدعوا هذا المؤتمر الموقر كما أدعوا إخواننا القائمين على مجلة البليغ الزاهرة، أن يسارعوا إلى إيجاد هذا التصنيف المصري لسنة النبوة بما يحقق الأمور التالية:

١ - الاتفاق على عناوين الموضوعات في مختلف مجالات المعرفة؛ ابتداءً من العقائد، ومروراً بالمبادئ والأخلاق، وسريّة والأسرة والإدارة والإعلام والسياسة وغير ذلك من

هـ - تحديد عناصر الخطاب المناسب للعقبة الغربية، مع المحافظة على الثوابت الشرعية: كتأكيد بشرية النبي ﷺ، وبيان دور الحواس في المعرفة، وتأكيد دور العقل في الكشف عن المال والاستنباط، والتعريف بمكانة التجربة والخطأ في الاجتهاد، وتقدير دور العلم والعلماء، وبيان أهمية انسياب المعارف الإنسانية بين الشعوب تحت مبدأ (الحكمة ضالة المؤمن، أتى وجدها فهو أحق الناس بها)، وإبراز دور الإسلام في الحفاظ على البيئة والرفق بالحيوان، ورعاية حياة الإنسان المعيشية بعيداً عن التلوث وأسباب الدمار الكارثي الذي يهدد الأرض وسكانها، وتأكيد مبدأ التعاون بين الشعوب والثقافات على كل ما ينفع الإنسان ويسمعه، وأفترق على هذا المنتدى الكريم تخصيص لجنة تقوم بتحديد عناصر هذا الخطاب وتحديد محتواه من الكتاب والسنة وترجمة هذا المحتوى إلى اللغات الأخرى.



الاقتراحات والتوصيات:

أولاً: العمل على تحديد عناصر الخطاب الإسلامي المناسب للعالم الغربي.

ثانياً: الشروع في تصنيف موضوعات السنة النبوية الشريفة بما يناسب هذا العصر، مع الحرص على شمول هذا التصنيف لجميع الحاجات الإنسانية المعاصرة.

ثالثاً: تصنيف موضوعات الشرائع النبوية وجمع الأحاديث النبوية فيها، ولا سيما جانب الأخلاق النبوية الشريفة.

رابعاً: ترجمة الأعمال السابقة للغات الأجنبية.

خامساً: إيجاد مراكز إعلامية في الغرب تقوم بالتواصل مع الإعلاميين ورجال الفكر والسياسة والقضاء والمال وتزودهم بنشرات تتضمن التعريف بالنبي ﷺ وبياناته.

سادساً: تحميل الأنظمة والحكومات في البلاد العربية والإسلامية مسؤولية الدفاع المتواصل عن النبي ﷺ، وإلحاق هذا العمل في الأعمال الدبلوماسية إلى هذه الأنظمة.

المجالات، أخذين بعين الاعتبار أن تكون هذه الفناوين بلفة العصر، وأن تكون سهلة في نقلها إلى اللغات الأجنبية، مع مراعاة أن يكون واضعو هذه الفناوين من المتخصصين في كل مجال من مجالاتها، وبهذا تقدم المسنة النبوية وتكشف عن كنوزها لطلاب المعرفة.

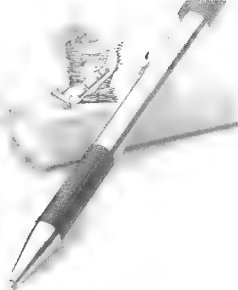
ب - جمع الأحاديث النبوية تحت هذه الفناوين مع الحكم عليها تصنيفاً وتضعيفاً، مع الحرص على جمع طرق الحديث الواحد من جميع رواياته، وذلك للوصول إلى موسوعة معاصرة للسنة النبوية الشريفة تبسّر اطلاع العالم على رسالة هذا النبي الكريم، ليعلم الناس جميعاً شرف هذا النبي ﷺ وقدره، ومدى حاجتهم إلى الهدى الذي جاء به.

ج - لقد قمنا - بفضل الله تعالى - بمثل هذا المشروع، منذ أكثر من عشرين سنة، وذلك من خلال مركز دراسات السنة النبوية الشريفة في عمان، وأصدرنا الدليل التصنيفي الذي قامت بنشره جمعية الدراسات والبحوث الإسلامية.

د - إبراز موضوع الشرائع النبوية والأخلاق الحميدة بطريقة تمتص هذه الشرائع من كتاب الله - تعالى - وسنة نبيه ﷺ على نحو من التفصيل الذي لم يتحقق حتى الآن بشكله الكامل، بعيداً عن الأحاديث الضعيفة والموضوعة، والانتفاع من كتب الشرائع السابقة، ولا سيما كتاب (الشفاء بالتعريف بحقوق المصطفى) للقاضي عياض بن موسى اليعصب، الذي قال عنه المستشرق (ماسينيون): «يكفي لثرف أوروبا محاسن رسول الله محمد ﷺ ومجاهده أن يُنقل كتاب (الشفاء) إلى إحدى اللغات الأوروبية»^(١).

إن استخلاص عناوين شاملة لهذه الشرائع، ثم جمع الآيات الكريمة والأحاديث النبوية الشريفة الصحيحة والحسنة تحت هذه الفناوين مع شرح موجز، ثم ترجمة هذه الشرائع إلى اللغات الأجنبية: سيكون - بإذن الله تعالى - أبغ وسيلة للتعريف الكامل بهذا النبي الكريم ﷺ، مع التفصيل في الأخلاق النبوية في: رحمته، ويره، وعدله، وصديقه، وصبره، وإحسانه، وحُسن معاملته لأهله وخدمته وأصحابه وأعدائه، ورفقه، وإيثاره، ووقائه باليهود، وحيائه، وجهاده، وعبادته، وذكره لله واستغفاره، إلى غير ذلك من أخلاقه الشريفة وصفاته المنيفة مؤيدة بشواهد من سيرته الصحيحة.

(١) نال عن كتاب الرسالة الحميدة للسيد سليمان القديري رحمه الله تعالى، ص ١٠٧، دار الفكر، دمشق، ١٩٨٢، وكذلك كتاب زاد المعاد لابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى.



النقد الأدبي

آفاق ورؤى (١-٢)

الأدب الذي نريد

د. حلمي محمد القاصود

دور الأدب الفكري والاجتماعي

والأخلاقي والجمالي

د. همدان النحوي

الأدب الإسلامي إلى أين يمضي؟

د. مأمون هريز جزار

حوار مع الدكتور عبد الرحمن العشماوي

محمد شلال الحناحنة

هل لدينا نظرية نقدية واضحة هي أدبنا العربي الحديث؟ وما أبرز سماتها؟ وما جهود النقاد الإسلاميين في صياغة هذه النظرية؟ وكيف ينظر الأدباء الإسلاميون إلى مصطلح الحداثة؟ ترى أيمضي أدبنا العربي الحديث إلى القيم الأصيلة أم إلى التفریب والتحلل؟ وما موقفه من عقيدة الأمة؟ وما رؤيته للمرأة عموماً؟ وفي ظل هذا كله ما مستقبل هذا الأدب العربي الحديث؟

وبعد: إن كان المضمون المشرق لا يصنع أدباً راقياً وحده مع التأثير العظيم لهذا المضمون في الحياة الإنسانية؛ فإن الشكل الفني للمضامين السامية لا يقل عنه أهمية في رواج الأدب وانتشاره وتأثيره. كما أن مواكبة الأدب بالنقد الموضوعي الجاد من العناصر المهمة في تطور الأدب وتقدمه، ومما يثري دوره الفكري والجمالي معاً، ويساعد على حضوره في وسائل الإعلام المتنوعة؛ ولعلنا في هذا العدد من (باليل) نقدم ضمن ملف (النقد الأدبي) شيئاً من الإجابة عن بعض تلك التساؤلات السابقة.

الأدب



د. حلمي محمد القاعود

drhelmyalqaoud@yahoo.com

القارئ العربي، بل القارئ الإسلامي على امتداد البلاد الإسلامية في لغاتها المختلفة.

ويبدو أن الإجابات المطروحة أخفقت في الوصول إلى ما يريده القارئ العربي خصوصاً، والإسلامي عموماً، لسبب بسيط؛ وهو عدم تعبيرها عن طبيعة الأدب الذي تحتاجه الأمة؛ فالأدب كما يُقال بحق: مرآة الأمة، ليس بمعنى الانكماش فحسب، لكن الانكماش مضافاً إليه التصوّر الذي يجعل الوجود الإنساني أكثر فطرية وحرية وعدالة ورقياً وجمالاً؛ وهو ما لم يره العربي المسلم في كثير من النصوص الأدبية التي أُنشِئت بها الكتب وصفحات الدوريات والصحف، وتم تشخيصها عبر وسائل الفنون المرئية والمسموعة.

(١)

طوال القرن العشرين كان السؤال المطروح من خلال المهتمين بالأدب العربي: ما الأدب الذي نريد؟ وأخذ هذا السؤال أشكالاً متنوعة ارتبطت بعملية الاحتكاك بالأدب الأجنبي عموماً، والغربي خصوصاً؛ تراوحت الإجابات وأخذت صوراً عديدة ما بين أدب رومانتيكي، وأدب واقعي، وأدب وجودي، وأدب رمزي، وأدب سيربالي، وأدب... ويشرق تنوع النظريات الأدبية وتمدها كانت الإجابات التي طالها القارئ العربي على مدى قرن من الزمان أو أكثر.

وواضح أن الإجابات على تنوعها وتمدها لم تلَبْ حاجة

على مدى التاريخ جعلت الأمم الأدب ميداناً لموضوعين رئيسيين:

أولهما: المفارقة بين الأمم بما تنتجه من أدب، وما تملكه من أدباء وشعراء وكتاب، ويُقال: إن بريطانيا العظمى في عزّ سطوتها الاستعمارية لم تفاخر بممتلكاتها التي لم تكن تغرب عنها الشمس؛ ولكنها كانت تفاخر بشاعرها المسرحي الأشهر (وليام شكسبير).

الأخر: هو استخدام الأدب بوصفه وسيلة غير مباشرة للتعبير عن هوية الأمة وأماجدها وتاريخها ورؤاها وتصوّراتها، ويمكن أن نجد ذلك عند الإغريق والرومان وقدماء المصريين والصينيين والهنود والعرب وغيرهم، بل إن القبائل العربية بعد الإسلام نظرت إلى ماضيها الجاهلي لتكتشف مقدار ما تملكه من شعر مقارناً بفهرها من القبائل، وهنا نشأت ظاهرة ما يُسمى بالانتحال في الشعر العربي؛ لتكثر موروث القبيلة من الشعر بوصفه مصدر عز وفخار ومجد.

الأدب إذاً عنصر رئيس في النظام الحضاري للأمة، لا تستطيع أن تستغني عنه، أو تعدّه أمراً هامشياً، حتى لو مرت عليها فترات خمول وانحدار.

(٢)

مسّر الأدب العربي بفترات ازدهار واضمحلال، وتوهج وركود، وحيوية وجمود، وعُرف كبار الشعراء والأدباء الذين تجاوزت شهرتهم العالم العربي والإسلامي إلى العالم كله، ولكن هذا لم يمنع أن يعيش الأدب العربي فترة من الركود والجمود بلغت الحضيض في أواخر العهد العثماني، لأسباب مختلفة لا مجال لتناولها في هذا السياق؛ ولكن أبرز معالم الأدب العربي في هذه الفترة تمثلت في سطحية الموضوعات وهامشيتها بالنسبة للواقع الاجتماعي والإنساني، وركاقة التعبير وانحطاط اللغة التي جمعت بين العامية المبتذلة والفصحى المهجورة، ولعل أبرز الأمثلة على ذلك ما نراه في كتابي ابن إياس والجبرتي، مع أنهما يعلمان تاريخاً لفترة مهمة في حياة أمتنا، ولكن صياغتهما جاءت ضعيفة للغاية. مع بدايات القرن التاسع عشر الميلادي، وتولي محمد علي الحكم في مصر والشام، وإرساله المبعوثين إلى بعض الدول الأوروبية لدراسة العلوم والآداب واللغات؛ بدأ

مصر جديد بالنسبة للأدب العربي، حيث أطلع العرب على نماذج من الأدب الغربي في لغاتها الأصلية أو في ترجمة عربية، تختلف في السياق والمضمون والصياغة اللغوية والأجناس الأدبية.

مرحلة الاتصال بالأدب الغربي كانت حاسمة، وكانت لها مضاعفاتها ونتائجها، وتأكدت هذه النتائج والمضاعفات بعد وصول طلائع الاستعمار المزمّن إلى البلاد العربية؛ فسادت الفرنسية الجزائر وبلاد الشام بوجود القوات العسكرية، ومصر بحكم المبعوثين والقادمين من أجل التدريس أو الأعمال المصرفية أو التجارة أو غير ذلك، ودخلت إنجلترا باحتلال مصر مجال التناطح مع الثقافة الفرنسية، ويمكن القول بإيجاز: إن حركة التعليم في مصر والشام والمغرب العربي قد خضعت لثقافة جديدة غازية، زحزحت الثقافة الإسلامية عن مكانها؛ إن لم يكن بالإزاحة الكاملة فبالنصورات والرؤى، وهو ما صنع على امتداد القرن العشرين حتى اليوم نخباً تتحرك بالتصوّر الثقافي الغربي بطريقة غير إرادية؛ لأن هذا التصوّر صار حاكماً في مجالات التعليم والإعلام والثقافة والسلوك والأزياء والمعدات والتقاني... صحيح أن هناك مقاومة لهذا التصوّر، وهناك حركات إصلاحية إسلامية حاولت وتحاول - مع كل المواقف والمقبات - أن تستعيد التصوّر الإسلامي، وترسخه في الأذهان والمقول والنفوس، ولكن التصوّر الغربي ييسدو صاحب الغلبة حتى اليوم، وخاصة في المجال الثقافي، والمجال الأدبي على وجه أخص.

للإنصاف فالاحتكاك بالتصوّر الغربي أعطى نتائج إيجابية وأخرى سلبية:

النتائج الإيجابية تتمثل في التعرف على أجناس أدبية جديدة نشأت مع حركة النهضة الأوروبية الحديثة أو تطورت في سياقها، وتتمثل في: الرواية، والقصة القصيرة، والمسرحية النثرية والشعرية، والمقالة، والسيرة الذاتية، وأدب الأطفال، والأدب المقارن.

وقد استفاد الأدباء العرب من القرن العشرين بهذه الأجناس الأدبية من خلال التريب أولاً، ثم من خلال التاصيل، وتوالت أجيال المؤسسين الرواد، والبنات الناضجين،

والمجددين المتطورين. ويمكن القول: إن الأدب العربي في القرن العشرين امتلك تراثاً هائلاً في هذه الأجناس به نصوص كثيرة تتوفر فيها شروط الجودة الفنية والموضوعية.

ولا ريب أن كتابة الأجناس الجديدة التي تأصلت في تربة الأدب العربي الحديث قد أعطت مجالاً عريضاً للدخول إلى قضايا كبرى وموضوعات مهمة، كان من النادر أن يتطرق إليها الأدب العربي قبلاً وخاصة في العصر العثماني؛ فمالج الكتاب قضايا الفقر والجهل والمرض، ذلك الثالوث الذي ألح عليه الكتاب طويلاً في قصصهم ومقالاتهم ومسرحياتهم، كما عالجوا قضايا الاستعمار والعلاقات مع الغرب، والحرية والشورى والعدل، والاهتمام بالمعمل والزراعة والصناعة والحرف، والعلاقات البشرية بين الرجل والمرأة داخل الأسرة وداخل المجتمع... إلخ.

في الوقت ذاته كانت حركة أخرى موازية تدعو للاهتمام باللغة وتصويبها واستخدام الأساليب العربية السليمة، والتركيز على تأدية المعنى، واليأس عن التقعر والركاقة والزخرفة التي تنقل الكلام، لدرجة أن الإمام محمد عبده، وكان مشرفاً على قلم الصحافة، أنذر أصحاب الصحف وكتّابها بالإغشاق وعدم ممارسة الكتابة إلا إذا أقرن الصحفيون والكتاب اللغة العربية نحواً وصرفاً وأسلوباً

وظهرت مدرسة من الموهوبين في الأساليب والصيغة سمّيت (مدرسة البيان) وكان أصحابها يقتربون في صياغتهم من الشعر، وكان على رأسها المنطوطي والرافعي والبشري والزيات، وقد أحدثت هذه المدرسة إضافة عظيمة للأساليب انمكست على كبار الكتاب والشعراء في القرن العشرين، وقد تناولتها تفصيلاً في أحد كتبي.

في مقابل هذه الإيجابيات فإن فريقاً لا يُستهان به من النخب التي انحازت للثقافة الغربية استباح لنفسه أن يُعبر عن القضايا القومية والوطنية والاجتماعية والفكرية من خلال منظور غربي، غريب بصفة عامة عن ثقافتنا وطبيعتنا وفروشنا، وراح نفر منه ينقل النظريات الأجنبية نقلاً حرفياً لا يتناسب مع واقعنا ولا ينسجم معه، فبدأ ما يكتبونه دعوة لواقع آخر وتعبيراً عنه، وانطلاقاً منه، وهو ما جعل كثيراً من

نصوصهم لا تلقى تجاوباً من الجمهور، بل أخذت تبعده عن الأدب والأدباء، وبدا ما يقدمونه للناس (جيتو) معزولاً لا يقريه أحد - اللهم - إلا ما يكتبونه ومن على شاكلتهم.

في الإطار ذاته رأينا من يروج من خلال الأدب العربي إلى نظرية الصراع الطبقي، وقد لقيت هذه النظرية رواجاً كبيراً في فترة الخمسينيات والستينيات من القرن الماضي بسبب وجود أحزاب وهيئات حاكمة تبنتها وسيطرت على وسائل النشر والتوصيل الأدبي، وصار الأدب في أغلبية مجرد منشورات زاعقة تهفت للنظرية وأصحابها ومستورديها، ولذلك تراجع الأدب المعبر تعبيراً حقيقياً عن هموم الأمة وهويتها، وخفت الصوت الإسلامي في الأدب، تصوّراً وتحققاً، خوفاً ملحوظاً؛ فالشعراء والكتاب في معظمهم وقفوا من الرؤية الإسلامية الصافية موقفاً غريباً وعجيباً، انتهى إلى العداء في كثير من الأحيان.

رافق كل ذلك استهائته بالقيم الفنية في الأدب العربي؛ فقد راح فقراء عديدون يروجون لعاميات المحلية وبيعوثن اللغات العرقية القديمة، التي صهرها الإسلام في إطار اللغة العربية، تحت دعوى الواقعية والوطنية، وكان بعضهم صريحاً في الإعلان عن عدائه للغة العربية بوصفها لغة مستعمرين غزاة بالإضافة إلى أن عدداً لا يُستهان به من أدباء المغرب العربي، الذي وقع تحت سيطرة الاستعمار الفرنسي، أثر الكتابة بالفرنسية بوصفها اللغة السائدة والأكثر انتشاراً بين المواطنين، وما زالت الصحف الرئيسية في الجزائر والمغرب وتونس تصدر باللغة الفرنسية؛ حيث يتعامل بها الناس في المدارس والجامعات والبنوك والمؤسسات وهيئات والوزارات والشوارع!

وقد تطرّف بعض الموالين للتصوّر الغربي ثقافياً في الاستهانة بقواعد الشعر العربي الذي يمدّ هن العربية الأول، ويمد أن بدا لفريق إلغاء القافية وعدم الاعتداد بالشطرين، جاء فريق آخر رفض الوزن والقافية جميعاً، وأنشأ ما يُسمى بـ (قصيدة النثر). وقد وقفت جهات عديدة وراء هذا التطور الخطير الذي لم يلقَ استجابة من كثير من النقاد الجادين بسبب غموضه وسيراليته، ومعالجته لقضايا

تافهة، وتعبيره عن رؤى غير مقبولة في كثير من الأحيان،
وابتداده عن واقع الأمة بصفة عامة.

(٢)

ولعلنا من هذا المعرض عرفنا حقاً ما الأدب الذي
نريده.

إن الأدب الذي نريده هو الأدب الراقى الجميل الذي
يحمل الإنسان عامة، والعربي والمسلم خاصة، في حناياه
ويدافع عنه ويسمو به في إطار من الأداء الفني المتقن
الشائق الذي يُحبب الأدب إلى قارئه.

ولعل هذا ما جعل الدعوة إلى (الأدب الإسلامي) تأتي
ردّة فعل طبيعية على سلبات الأدب الراهن في البلاد العربية
والإسلامية؛ فهي دعوة للانطلاق نحو آفاق إنسانية أرحب
تتجاوز السلبات القائمة في الحقل الأدبي، سواء أكانت
موضوعية أو فنية، وفي الوقت ذاته تميد للتصور الإسلامي
أو الهوية الإسلامية وجودها الفاعل والمبدع في معمل البناء
الثقافي للأمة.

لقد شهدت العقود الأخيرة نماذج أدبية لا تكفي
بالتصورات الأجنبية المادية للأمة وقيمتها وأخلاقيها، بل
تدخل إلى المناطق التي تجرح مشاعر المسلمين وعواطفهم،
فضلاً عن عقائدهم، وصارت هناك جماعات تملك الهيمنة
على وسائل النشر والتعبير، لا تجد غضاضة، بل تُحبذ
التجديف في حق الذات الإلهية والإلحاح على المسائل
الإباحية، وتزعم بمدّ أن ذلك إبداع أو فن له منطلق وله
موضوعاته التي يجب أن (يحترمها) الناس ولا يتدخلوا فيها!
بل إن القوم آمنوا في فرض إرادتهم العدوانية بنشر تصوص
صادمة للمجتمع بأموال المجتمع ومؤسسات المجتمع
الثقافية، في ظل ظروف استثنائية تعيشها بعض العواصم
العربية!

ولا شك أن الأدب الذي نريده يرفض التجديف
والإباحية، كما يرفض القضايا الهامشية التافهة التي
لا تسمو بالإنسان ولا ترقى به، إن الإنسان العربي في
طور مرحلة حرجة؛ حيث يعيش تحت مطرقة الأطماع
الاستعمارية الخارجية، وسندان الأمية والتخلف والبطالة،

والفساد الاقتصادي والإداري والاجتماعي، والضعف
العسكري والسياسي، والخواء الثقافي والمعرفي... وكل هذا
 وغيره يفرض على الأدب العربي المسلم أن يقرع لمواجهته
ومعالجته وكشف السبل التي تجعل أفراد الأمة قادرين على
العمل الإيجابي الذي يُضيء الواقع، ويصنع المستقبل، ويبني
أمة تملك إرادتها وتحقق العدل والمساواة والكرامة والشورى
والحرية بين أبنائها.

إن الأدب العربي المسلم أمامه المجال مفتوح ليتناول كل
الموضوعات الإنسانية، شريطة أن تأتي في إطار التصور
الإسلامي الذي ينتصر للخير ويرفض الشر، ويدعم القدرة
على مقاومة هذا الشر داخل الإنسان. ولا يمتدح أحد أننا
نريد من الأدب أن يصور العربي المسلم (سوير مان) قاهرراً
لا يُطلب، لكن إنساناً يتعثر ويقوم، يضعف ويقوى، يُخطئ
ويتوب...

ثمة أمر آخر لا بد أن يتوفر في الأدب؛ وهو أن يتمتع
الأديب بالموهبة الحقيقية المدعومة بالتجربة الإنسانية
عميقة. الأدب ليس مجرد لعبة لفظية للتسلية التي يزول
أثرها بعد قراءتها أو سماعها... إنها تركيب فني معقد يُعبر
عن تجربة ذات أبعاد إنسانية عميقة، تستحق البقاء والخلود
في وجدان الناس؛ لذا فإن أصعب المواهب الضحلة
والتجارب السطحية لا يمكنهم أن يقدموا أدباً ذا قيمة أو
فنّاً ذا منفعة؛ لأن الأدب أو الفن في أيامنا - مع كل الدعاوى
الفارغة التي تحاول أن تفصله عن الحياة - يحمل رسالة
تعبّر عن أصحابها وروايم وتصوّراتهم، شأواً أم أبواً.

إن الأدب الذي نريده ينبغي أن يأتي في سياق متقن
لفوياً وفنياً، والذين يتصوّرون أن النوايا الطيبة تكفي في
هذا السياق وأهمون؛ لأن النوايا الطيبة لا تصنع أدباً
أو فنّاً.

والإتقان اللغوي والفني يقتضي المعرفة الجيدة باللغة
الفصحى ودلالاتها وتركيباتها، والتعرف على أساليبها
وصياغتها، كما يقتضي التعرف على طرق البناء الفني
للأجناس الأدبية المختلفة شعراً ونثراً، وتقديم النص الأدبي
في صورة شائقة جذابة تعطيها الحيوية والاستمرار.

دور الأدب



الفكري والاجتماعي والأخلاقي والجمالي

د. عدنان علي رضا النحوي

ودنس الفاحشة والفجور، وشرّ الجريمة والإثم. والأدب أشرف الفنون في حياة الإنسان وأعلامها مرتبة، وأكثرها التصاقاً به وحياته، وأكثرها انساعاً به ونشاطه، حتى يكاد يكون حاجة من حاجاته وضرورية من ضروراته، ماضياً معه في أعماق التاريخ وآفاق المستقبل. وهو يجمع من الفنون الأخرى ما لا تستطيع أن تجمع؛ فهو يجمع الموسيقى أطيبها وأطهرها في نغمة الكلمة وجرسها، وإيقاع المقطع والمباغلة وحلاوته، وهو يجمع من الرسم صوراً غنية ندية تدفحها الحروف والكلمات، وصوراً حية نابضة، وهو يجمع عبقرية المعنى وطهر الفكر وصدق الملاحظة.

والأدب يجول جولات واسعة في جميع ميادين الحياة وآفاق الكون، فتحت كلها له ولوهيبته وقدراته، فلا يوجد ميدان في حياة الإنسان إلا ويخوضه الأدب الطاهر، ينشر فيه الطمأنينة والندى، والجواهر واللائق والدرر، والنماذج والزهود، حتى كأنه يجعل الحياة بساتين أشجار وثمار، وجنان ورود وأزهار، ونسائم تسري، وظلالاً ترفّ بانداؤها وتقني بفيئها. وارتفعت منزلة الأدب إلى ذروة الشرف وقمة التكريم حين حمل البيان رسالة الله إلى الناس، إلى عباده وخلقه، قرأنا معجزاً، وبياناً ميسراً، وخياً يتنزل من عند الله، ليمثل أعلى مستوى للبيان والفكر، والصورة والتعبير، ليكون آية الزمان وأعجاز الصور، وحاجة الإنسان وغناؤه نوراً وهدى.

والأدب عطاء الإنسان؛ ينبع من ذاته، من داخله، من فطرته التي فطره الله عليها إن ظلت نقيّة سليمة هيكون أدب إيمان وتقوى، أو تاهت في فتن وضلال وانحرفت هيكون أدب فتنة وفساد. وهذه الفطرة التي لا تعرف عنها إلا ما

الأدب ظاهرة حية في تاريخ الإنسان منذ أقدم العصور حتى يومنا هذا، وسيظل ممتداً على مستقبل بعيد. إنه ظاهرة مرتبطة بالإنسان لا تتفصل عنه، تتبع منه أو توهب له، فضلاً من الله ونعمة منه ما دام الأدب ثمرة خير وإيمان وتقوى.

ولعلّ الأدب انطلق مع أول كلمة علّمها الله - سبحانه وتعالى - لآدم - عليه السلام - حين علّمه الأسماء كلها. ونفهم من قوله - سبحانه وتعالى -: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ٣١]، أنه علّمه اللفظة واستخدامها، كما توحى بذلك كلمة (الأسماء)؛ وكذلك قوله - سبحانه -: ﴿الرُّحْنُ﴾ علّم القرآن ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ علّمه التّيان ﴿الرَّحْمَنُ﴾ ١-٤.

ويصبح الأدب بذلك نعمة من نعمات الحياة، وخفقة من خفقات الإنسان، وتعبيراً عن وجوده وحياته، ونشاطه وعطائه، وعاطفته وشعوره، وفكره وتصوره. إنه يمرض ويحلل أحداثاً ووقائع، ويتناول البهية ومكوناتها؛ يابسه وأنهاراً، أشجاراً وثماراً، زهوراً ونسيمات، وأرضاً وسماءً. إنه يطوف في الكون على قدر ما يفتح الله له من أبوابه ومناهنه.

ولكن الأدب لا يقف عند العرض والوصف، ولكنه يحلّل ويستنتج، ويربط ويقوّم؛ ليكون الأدب قوة تنضم إلى سائر القوى، وسبباً ينضم إلى سائر الأسباب، لتتصنّف به الأمة وتدافع به، وتجاهد به وتتأفّق. إنه يغيّد علاقات الإنسان وروابطه من قرى ورحم، وصحبة وجوار؛ فيقرب الإنسان من الإنسان، والفكر من الفكر، والمعرفة من المعرفة، إذا صدق الأدب وظلّ طاهراً، فلا يهبط في حمأة الرذيلة والجاهلية،

عَلَّمَنَا الله، نذكر أن الله غرس فيها نبع الإيمان ليروي
الإيمان الفطرة وما فيها من غرائز وقوى ريثاً متوازناً؛
لتؤذي كل قوة الهمة التي خلقها الله لها، ما دامت الفطرة
لم تتشوه والشعور والموهبة التي يضعها الله في من يشاء من
عباده. وكان التفكير والعاطفة قطبان تتجمع عليهما شحنات
الزاد من الواقع، من علم وتجربة يتألفها الإنسان في حياته
من ميادين مختلفة. وتظل هذه الشحنات تنمو وتزداد بقدر
من الله - سبحانه وتعالى - وعلى سننٍ لله ثابتة، حتى تأتي
اللحظة المحددة، فتأتي الموهبة فتشمل التفاعل بين هذين
القطبين وما يحملانه من شحنات، فيخرج عطاء الإنسان
ومضة إبداع أو شملة خير، على نوع الموهبة والشحنات وقوة
الفكر وقوة العاطفة، فإن كانت الموهبة أدبية أطلقت العطاء
الأدبي شعراً أو قصة أو رواية أو خلاف ذلك، ولا يمكن أن
يكون العطاء ثمرة فكر وحده، ولا ثمرة عاطفة وحدها؛ ولكنه
ثمرة تفاعل بين الفكر والعاطفة ومساثر القوى في داخل
الإنسان في فطرته، وبذلك يستطيع الأدب أن يجول ويغول
في جميع ميادين الحياة وأفاق الكون على قدر ما وهب الله
لعبده من قوة وفكر وعاطفة وموهبة.

• الأدب وفكر العقيدة:

وباستعراض تاريخ الأدب في حياة الإنسان نرى الدور
الكبير له في الفكر أو في حمل الفكر وعرضه، وأعظم فكر
يعمله الأدب هو فكر العقيدة التي يؤمن بها، والتي تفتى بها
الفطرة والقوى المخروسة فيها. وإذا استعرضنا شعراء صدر
الإسلام وخطابهم لوجدنا أن شعْرهم حمل الفكر الذي
يؤمنون به والعقيدة التي يعملونها، يخوضون بها مختلف
الميادين، وكذلك في سائر العصور، ومع سائر الأمم.

ويتميز الأدب الملتزم بالإسلام من غيره بأنه يعرض
الفكر الحق، وينبذ الباطل ويدحضه: ﴿قُلْ إِنْ رَّبِّي يَقْذِرْ بِالْحَقِّ
غُلَامَ الْغَيْبِ ۖ﴾ (٨٤) ﴿قُلْ حَاقَ الْحَقُّ وَرَأَيْتُ الْبَاطِلَ وَمَا يُعِدُّ ۚ﴾ (سبا: ٨٤، ٨٥) ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ
زَبْداً رَابِياً وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ يَنْدُّ مِنْهُ كَذْلكَ
يُضْرَبُ اللَّهُ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ فَأَمَّا الزُّبَدُ فَيَذْبُلُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ
فَيَمْكَنُ فِي الْأَرْضِ كَذْلكَ يُضْرَبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ [الرعد: ٧١].

هذا هو الحق الذي يحمله الأدب فكراً وعاطفة.

يساهم الأدب في واقع الحياة الاجتماعية، فينذري كل
آداب المجتمع وأخلاقه، وعاداته وتقاليده، ما دام المجتمع
متمسكاً بدينه إيماناً وممارسةً في واقع الحياة. وجعل

الإسلام للأدب دوراً عظيماً في نهجه وغايته وأسلوبه. وأول
ذلك أن تكون النية خالصة لله في كلمته، وثانياً أن تكون
الكلمة طيبة حقاً وصدقاً، لا كذب فيها ولا باطل. فعن
أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «من
تعلم صرف الكلام ليسبي به قلوب الرجال أو الناس لم يقبل
الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً»^(١). وعنه أيضاً: «إن أخاً
لكم لا يقول الرفث، وهو ابن رواحة، ثم تلا أبو هريرة آياتاً
من شعر عبد الله بن رواحة، نجد فيها دور الأدب في الفكر
والدعوة والمجتمع:

وفينا رسول الله يطلو كتابه

إذا أنشئ معروف من الفجر ساطعُ

أرانا الهدى بعد المنى فقلوبنا

به موهنات أن ما قال واقعُ

يبعث يجاهي جنبه عن فراشه

إذا استقبلت بالكافرين المضاجعُ^(٢)

وانظر إلى دور الأدب في ميدان الجهاد: فمن أنس

- رضي الله عنه - أن النبي ﷺ دخل مكة وعبد الله بن

رواحه بين يديه بمشي، ويقول:

خَلُّوا بَنِي الْكُفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ

اليوم نضريكم على تنزيله

ضرباً يُزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ

ويذهل الخليل عن خليله

فقال عمر - رضي الله عنه -: «يا ابن رواحة! بين يدي

رسول الله ﷺ وفي حرم الله تقول الشعر؟! فقال له النبي

ﷺ: «خَلَّ عَنْهُ يَا عَمْرَأَ قُلُوبِي أَسْرَعَ فِيهِمْ مِنْ نَضِجِ النَّيْلِ»^(٣).

وانظر إلى هذا الموقف لتري كيف يؤدي الأدب دوره في

العقيدة والأخلاق والمجتمع، وكيف يُنسى ذلك على صفاء

الإيمان والتوحيد: إنه موقف ضرار بن الأزور - رضي الله

عنه - عند مبايعته لرسول الله ﷺ، فيمد مبايعته أنشد:

تَرَكْتُ الْقِدَاحَ وَعَزَفْتُ الْقِيَا

نَ وَالْخَمْرَ تَعْلَةً وَانْتَهَلَا

وَكُفَّرْتُ الْمَجْبِرَ فِي غَمْرَةٍ

وحملني على المشركين القتالا

فيها ربِّ لا أَغَيَّبْتُ صَفِيقَتِي

فقد بعت مالي وأهلي ابتذالا

(١) أبو داود، كتاب الأدب، رقم: ٤٢٥٢.

(٢) الترمذي، كتاب الأدب، حديث رقم: ٢٨٤٧.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام، ج ٢، ص ١٧٦.

وهذه أبيات النابغة الجعدي التي مَثَّرَ بها رسول الله ﷺ:
ولا خير في جَلَمٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ
يُؤَادِرُ تَحْمِي صَفْوَهُ أَنْ يَكْثُرُوا
ولا خير في جَلَمٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ

حليم إِذَا مَا أُورِدَ الْأَمْرُ أَصْدَرُوا
وخبيب الأنصاري - رضي الله عنه - يقول وهو يُصَلِّبُ
على الخشبة في مكة يُقْتَلُ:
فَوَلَّهِ مَا أَرْجُو إِذَا مَثَّ مُسْلِمًا
على أَيِّ جَنْبٍ كُنْ هِيَ اللَّهُ مُضْجِعِي
عَسَسْتُ بِمَسْبِدٍ تَلْمِذُو تَخَشُّمًا
ولا جُرْعًا: أَيَّ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعِي
تلك نماذج مسرحية تكشف بوضوح عن دور الأدب في
الفكر والمجتمع والأخلاق.

كما أننا نلمس فيها كيف يتعهد الإيمان هذه القوى كلها
ويمزجها بالعقيدة والإيمان والتوحيد، حتى تكون نسيجاً
واحدًا لا يتفصل بعضها عن بعض.

• دور الأدب في الفكر والمجتمع:

ونكتشف لنا دور الأدب الملتزم بالإسلام مبثوثاً من
لفظة (الأدب) نفسها، اللفظة المتميزة بعمانياتها ونبورها
في ميادين الفكر والخلق والاجتماع والجمال وغير ذلك.
فهي تاج العروس: «الأدب: الذي يتأدب به الأديب من الناس،
سُمِّيَ به؛ لأنه يُؤَدَّبُ الناس إلى المحامد وينهاهم عن المقابح.
وأصل الأدب الدعاء»^(١). وهو مَكَّةٌ تمصم من قامت به عَمَّا
يشينه، وتُجمَعُ المآجِم كلها على معاني متعددة، كلها تدور
حول مكارم الأخلاق، وهي هذا ما أدب به الله - تعالى - نبيّه
ﷺ. وقد استُخدمت هذه اللفظة في علوم اللغة العربية
كما يُمَرِّفُها ابن خلدون في مقدمته.

وحين حمل الأدب رسالة الله إلى الناس وجهاً من عند الله
باللغة العربية التي اختارها الله، أصبح هذا البيان والأدب
هو النموذج الأعلى، لا يبلغه أحد من البشر، ولكن يقتبسون
منه ويهتدون به نوراً وهدي خالداً في إعجازه ويُسرّه مع
الأزمان كلها، يُقدِّم للبشرية كلها أمسى ما عرفت البشرية
من فكر وأخلاق.

وحمل كذلك اسمى جمالٍ فنيٍّ يمتزج فيه جمال الفكر،
وجمال الأخلاق، وجمال عبقورية اللغة العربية، وجمال الحياة
الاجتماعية في طهرها وسمو علاقاتها، تتداخل كلها في

نسيج عبقري واحد معجز، ومع إعجازه يُسرّه الله لمن آمن
وصدق وعرف العربية واتقنها؛ فجمال الله صدق الإيمان
وصفاؤه وإتقان اللغة العربية مفتاحين لكتاب الله، ييسر الله
بهما معاني كتابه لبياده المؤمنين.

• رسالة الأدب بما يحمله:

والأدب فنٌّ، ولكنه أشرف الفنون إذا حمل رسالة الطهر
والجمال والخير والإحسان. والأدب يُقدِّم الجمال في الحياة
في أظهِر صورته وأنقى أشكاله. ويظل يسمو الجمال مع سمو
الأدب حتى يبلغ أعلى مراتبه، ولا يكون ذلك إلا حين يحمل
الحق في الحياة، فيكون الحق منبع الجمال فيه، ودفق الحياة،
وغنى القلوب والنفوس، وهو يحمل رسالة الله ويساهم في
نشرها عبقاً فَوْحاً وعطرًا غنياً وظلالاً ندية؛ فيكون جماله
من جمال رسالته الإيمانية: «إن الله جميل يحب الجمال،
ويحب معالي الأخلاق ويكره سفاسفها»^(٢).

ويصوغ الأدب الجمال حين يتلقى جمال الجرس من
الألفاظ والصياغة، وجمال الصورة التي يرسمها، وجمال
الحركة التي يطلقها، وجمال الأسلوب الذي يجمع ذلك كله.
ويرتبط هذا الجمال الفني بالحياة والكون، ليكون نبضة
حياة وقبضاً من نور، جمالاً أصيلاً، لا طلاءً كاذباً ولا زخوهاً
خادعاً. والجمال في الأدب الملتزم بالإسلام ينبع من تفاعل
الخصائص الإيمانية التي تجمله إسلامياً والخصائص الفنية
التي تجمله أدبياً، ويساهم في صياغة الجمال الفني في
الأدب عناصر ستة: الصياغة الفنية، الموضوع الفني، الشكل،
الأسلوب، الإنسان، والعقيدة. وهذه كلها تتفاعل وتتأثر من
ولادة النص الأدبي من داخل الإنسان وفطرته كما ذكرنا
مسبقاً. وللجمال الفني عاملٌ دافعٌ هو النية، وعاملٌ منظمٌ
وهو الموازنة.

وبذلك يتميز الأدب الملتزم بالإسلام من غيره من
الآداب ليكون أعمق في البعد الإنساني، وأظهِر في الجمال
الفني، وأوسع ساحة ومدى، فساحته ومداه الحياة كلها
والكون كله.

وإذا لم يكن الأدب والفنُّ كله قوة للعق والصلاح في
الأرض وعبادة الله - سبحانه وتعالى - فمن أين يأتي
له الجمال أو يعطي الجمال؟ وما حاجة الإنسان له
عندئذٍ؟ ولا يقوم بذلك إلا الأدب الملتزم بالإسلام.

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط.

(١) انظر: تاج العروس للزبيدي، كلمة (الدب).

أعزاءنا الكرام ..

استمراراً لتواصلنا معكم،
وامتداداً لرسالة الدار السنخ في تقديم كل ما هو
مميز ومفيد، من درر العلوم والمعارف الإسلامية.

فيسرنا أن نعلن لكم عن خدمة جوال الدار

وهي خدمة جديدة من موقع الدار السنخ ترسل من خلالها رسائل
نصية (SMS) إلى جوال المشتركين وتحتوي خدمة جوال الدار
على سبع قنوات متنوعة، في كل يوم قناة:

- ١- السبت: تعريف بأفضل طبعة وكتاب في موضوع معين.
 - ٢- الأحد: نقولات مختارة من أقوال العلماء الربانيين.
 - ٣- الاثنين: تعريف بدولة إسلامية عبر التاريخ.
 - ٤- الثلاثاء: توجيهات وفوائد لطلبة العلم والدعاة.
 - ٥- الأربعاء: منوعات وفوائد تاريخية ولغوية.
 - ٦- الخميس: تعريف بكتاب مهم ومفيد ننصح بقرائه.
 - ٧- الجمعة: فوائد عقدية ومنهجية وحديثية وفقهية.
- هكذا بالإضافة إلى رسائل المناسبات الموسمية.



(١)

الإنسان في القلب
وما مكان في القلب
فلا بد أن يظهر موجه
ومقتضاء على
الجوارح ...

(١١)

نسخة لمصحيح البخاري
الطبعة الأميرية ببولاق وأسس
السلطان حسين إلى السلطان
عبد الحميد الثاني الذي أمر
بطباعتها عام ...

(١٢)

قال ابن تيمية
ليس للإنسان أن يحضر
الأمم التي يشهد فيها
المنكرات ولا يمكنه
الإنكار إلا لموجب
شروع مثل ...

(٦)

كتاب (الر)
التقنية الحديثة في
الخلافة (الفتوى) لشيخ
أبي عبد الملك
أبي الشيخ فريد في
بابه ...

(٥)

من
المصطلحات القرآنية
التي طفت على الحكايات
القرآنية: الإيدولوجية
والتكنولوجيا ...

(٢)

يصادف طالب العلم
أسماء طبقات قديمات لبعض
الكتب كصليحة بولاق والطبع
الأميرية والجمهورية والسلطانية
فما معنى هذه الطبقات؟

(٣)

الدولة
الحمد لله
أسماها ناصر الدولة الحمداني
في الموصل عام ٢١٧ هـ
ووفيت إلى عام ٢٨٩ هـ، ثم
في حلب على يد سيف
الدولة ...

لقد جعلنا رسالتنا متخصصة

في مجال واحد، حتى تضمنوا الفائدة
العلمية ولا يكون عندكم من فضاء المجتمع

بالتدريج الرسائل المتنوعة.

لنستمر في إرسال الرسائل إلى ١٠٠٠٠٠

ساعة على الساعة ١٠ ساعة يومياً ١١ ساعة يومياً

مهما جازت هذه الرسائل المرسل.

لنستمر في إرسال الرسائل إلى ١٠٠٠٠٠

لقد أرسلنا لكم رسالة

بشيء جديد، مختلف، من موقع الدار السنخ
وتمنينا أن تستفيدوا منه جميعاً من خلال الموقع



الأدب الإسلامي؛

إلى أين يمضي؟

د. مأمون فريز جزار

والخاطرة والسيرة وأدب الرحلة، وفي النقد التطويري لفنون الأدب المختلفة، وفي النقد التطبيقي لشعر وشعراء، ونصوص قصصية وأدباء، وفي إعادة النظر في تاريخ الأدب، وفي ترجمة نصوص أدبية من العربية إلى اللغات الأخرى، ومنها إلى العربية.

يضاف إلى ذلك كله - وهو شيء كثير - هذه الدوريات التي تتبني الأدب الإسلامي وتنطق باسمه، وهي دوريات لها بلغ العشر، في طليعتها مجلة (الأدب الإسلامي) التي تصدر عن رابطة الأدب الإسلامي، ومجلتا (قافلة الأدب) في باكستان والهند، ومجلة (المشكاة) التي تصدر في المغرب.

وقد استطاع عدد غير كبير من الأدباء الإسلاميين احتلال مكان مرموق في خريطة الإبداع الأدبي في عدد من بلاد العرب، ولن يكون ذلك الأدب دون المأمول إن شاء الله.

والآن ماذا عن مستقبل الأدب الإسلامي؟

وللإجابة عن هذا السؤال لا بد من تحديد مرادنا لهذا المستقبل وتصورنا له.

الأدب الإسلامي أدب رسالي، هو جزء من أدوات الدعوة؛ يهدف إلى نشر الرؤية الإسلامية والتصور الإيماني، وإمتاع المؤمنين بفنون الأدب المختلفة من غير إخلال بالضوابط الشرعية. وحتى يحقق هذا الأدب رسالته لا بد أن ينتشر بين الناس لا المؤمنين وحدهم؛ لأنه وسيلة إلى نشر الإسلام بأسلوب قبي محبب رشيقي، وهذا يقتضي مواصفات فيه تجعله رائجاً مقبولاً لا محصوراً بالمثدين وحدهم.

في ضوء هذا التصور ومن خلال مراجعة مسيرة رابطة الأدب الإسلامي العالمية خلال سنوات وجودها يمكن أن أقول: إنني غير متفائل بمستقبل الأدب الإسلامي، وهذا الأمر لا يقتضي التشاؤم بل يدفع إلى العمل لإصلاح الخلل.

الأدب الإسلامي ظاهرة جديدة قديمة؛ لأنها وجدت من يروج هذا المصطلح «الأدب الإسلامي» ويتبنّاه، فيكتب فيه المقالات والبحوث والكتب، وينشئ له رابطة عالمية لها مكاتبها الإقليمية والفروع، وتعقد له المؤتمرات والندوات، وأصبح الأدب الإسلامي مادة تدرس في جامعات في المشرق والمغرب، بل صار تخصصاً تُنال فيه الدرجات العلمية العالية.

وهو ظاهرة قديمة في الفعل، وإن لم ينتشر مصطلحاً. فالأدب الذي نشأ في ظلال العهد النبوي، نصرة لله ورسوله ﷺ ودفعاً عن الدين، كان أدباً إسلامياً امتد من بدء في القرون يعمل الرؤية الإسلامية للوجود والحياة، ويميز عنها تمييزاً قنياً، مع وجود انحرافات هنا وهناك تمثلت في الرؤية الدنيوية المنبئة العلاقات مع الآخرة، المبنية على عالم الشهادة، والمتفلكة عن عالم الغيب.

هذا الأدب الإسلامي القديم الجديد لقي التجاهل حيناً من رواد الأدب الذين نأوا به في تصورهم عن قيود الدين؛ لأنهم رأوا في الأدب المنطلق أو المنفصلت إبداعاً لا يملكه الأدب الإسلامي، وجعلوا موازينهم موازين الغربيين لا القيم الإيمانية.

ولقي الأدب الإسلامي الرض من طرف أولئك، هاجمه من هاجمه ونفى أن يكون هنالك أدب مرتبط بالدين؛ أدب إسلامي أو مسيحي أو يهودي.

ومع ذلك استطاع رواد الأدب الإسلامي في العصر الحديث تجاوز العقبات والتجاهل والمعارضة، وها هي مكتبة الأدب الإسلامي تنمو وتكبر، وكم صارت الحاجة ملحة لإصدار طبعة جديدة من دليل مكتبة الأدب الإسلامي؛ ليسرى المعارضون والمتجاهلون ثمرات هذا الأدب في الإبداع والدراسات النقدية؛ في الشعر والنصّة والرواية والمسرحية

إنني غير متفائل؛ لأن العاملين للآداب الإسلامي لم يستطيعوا اختراق أسوار الحصار في وسائل الإعلام، وأخص منها المطبوعة من جرائد ومجلات؛ فما تزال أسماء أكثرهم مجهولة لدى الجمهور على كثرة إنتاج عدد غير قليل منهم، فليس للآداب الإسلامي حضور إعلامي جماهيري، والعاملون للآداب الإسلامي مقصرون في حق أنفسهم في التعريف بالآداب الإسلامي وتقدمه، وهو أمر اتقنه الآخرون أكثر من الإسلاميين، ولهذا نجد رموز الأدب من شعراء وقاصّين وكُتّاب رواية، بل أعلام الكتابة الصحفية، من ذوي الاتجاه غير الإسلامي؛ مما يجعل في أيديهم أدوات التأثير وصناعة الرأي العام والتوجيه الأدبي.

ومن العوامل التي لا تدعو إلى التفاؤل ضيق مساحة منشورات الأدب الإسلامي من كتب ومجلات، وانحصار قرائنها في المتدينين، وأضرب على ذلك مثلاً: مجلة (الأدب الإسلامي) التي كان يصل إلى الأردن منها ثلاثمائة نسخة تُوزع من خلال إحدى وكالات التوزيع، وكان المرتجع منها كبيراً والباع قليلاً، وقد كان العدد أول الأمر خمسمائة، ثم توقفت الوكالة عن توزيع المجلة، وقد سمى الإخوة في المكتب الإقليمي في الأردن لدى وزارة التربية والتعليم لشراء المجلة للمكتبات المدرسية، وهي خطوة جيدة لكنها قليلة الأثر؛ لأن المكتبات المدرسية شبه معطلة؛ لافتقار الحصة المكتبية وقلة الوقت متاح للطلبة للانتفاع بما فيها.

ولكن هناك نقاط مضيئة في هذا الجو الممتع تجعل الأمل في المستقبل يأخذ مساحة أكبر؛ فوجود الإذاعات الإسلامية والمحطات الفضائية (الإسلامية) مع تحفظ بعض الإسلاميين على بعضها، هذا الأمر إن أحسن الأدباء الإسلاميين التعامل معه يمكنهم أن يروّجوا الأدب الإسلامي من خلال الوسائل المتاحة بالبرامج الأدبية المتنوعة، وهذا يتيح للمشاهدين المستمعين المجال لمعرفة الأدب الإسلامي والانتفاع به.

ومثل ذلك مواقع الإنترنت، وأضرب عليها مثلاً طيباً، هو (رابطة أدباء الشام) التي استطاعت استقطاب أدباء من مختلف أنحاء العالم الإسلامي، وصارت مرجعاً مهماً للآداب الإسلامي؛ لأن هذا الموقع يحتفظ بمواده، ويستطيع القارئ الرجوع إليه للاطلاع على ألوان من الأدب الإسلامي.

• وقفة مع رابطة الأدب الإسلامي:

هذه الرابطة الأدبية العالمية التي يمكن أن نعدّها «الإطار العام» الجامع لدعاة الأدب الإسلامي ومنتجيه. لقد نمت

الرابطة نمواً عريضاً أو أفتقياً طيباً، فاهتتحت مكاتب إقليمية شملت مواقع كثيرة من الغرب غرباً حتى بنغلاديش شرقاً، ولعل هذه المكاتب تبلغ عند كتابة هذا المقال أحد عشر مكتباً إن لم تكن أكثر من ذلك، ويتبع بعض المكاتب فروع وللرابطة مجلاتها وإصداراتها من الكتب، وللمكاتب أنشطة في لقاءات أدبية أسبوعية أو نصف شهرية، ولها مسابقاتها ومواسمها الأدبية، وكل ذلك علامة عافية طيبة، لكن الذي يقلق أن هناك «اعتماداً» مالياً من الفروع على المركز يجعل أكثرها معرضاً لهزّة عنيفة إن حدث أمر ما قطع هذا المدد؛ فعزائبة أكثر المكاتب تعتمد في نصفها أو أكثر من ذلك على المدد المركزي، ولا يخفى ما في هذا الأمر من الخلل والإشكال.

وأمر آخر مهم وهو أن العمل في الرابطة في أكثر الأحيان لم يرتق إلى «المؤسسية» بل يعتمد على «الجهود الفردية» الذي يصل بصاحبه إلى درجة الإرهاق؛ فقد وهب عدد قليل وقتهم للرابطة وشؤونها، واستقام كثير من الأعضاء بدعوى أن الأمور تدير على ما يرام، وإن يكن آخرون من المتفرجين قد يهتمون «العاملين» إلى حدّ الإرهاق بالديكتاتورية والاستئثار بالعمل، فإلى الله المشتكى وحده، وبخاصة أن رضا الناس غاية لا تدرك.

وأختم بالسؤال: إلى أين يمضي الأدب الإسلامي؟

هذا السؤال يلقي بمسؤولية كبيرة على كل من يؤمن بالأدب وسيلة دعوة؛ ليدرك الواقع ويستطلع المستقبل، وليزرع اليوم ما يكون حصداً طيباً في المستقبل بتوفيق الله تعالى. المطلوب من الأدباء الإسلاميين، ليحققوا واقعاً طيباً ومستقبلاً مشرقاً للآداب الإسلامي، أن ينتقلوا من مرحلة الهواة إلى مرحلة الاحتراف.

والمطلوب من الباحثين في الأدب الإسلامي أن يرتقوا إلى مرحلة النقد المنهجي لهذا الأدب؛ لفسر الغث من السمين، ووضع الأمور في نصابها بعيداً عن المجاملة وبعيداً عن التجريح الذي يمزج بين الشخص والنص.

والمطلوب من الأدباء الإسلاميين أن يتحلّوا بالروح الإيمانية التي تقبل النقد/ النصيحة - كما سمّاه الدكتور عدنان النحوي - ومن لم يستمع شيئاً ولم يصلح لمجال من الأدب فله مجالات أخرى قد يصلح لها.

والمطلوب احتضان البرامج الأدبية الناشئة وتميئتها فنياً وتحسينها إيماناً؛ لتكون أشجاراً طيبة تؤتي الثمرات النافعة في الدنيا والآخرة.



الشاعر الإسلامي الدكتور عبد الرحمن بن صالح العشماوي في حوار مع مجلة (البليّال)

حاوره في الرياض: محمد شلال الحناحنة

البليّال: يشير بعضهم أنّ هناك تيّاراً تقريبياً يسيطر على كثير من وسائل الإعلام، ويقدم الرديء في علاننا الإسلامي، ما رأيك بذلك؟ وما السبيل إلى مقاومته؟

■ التيار التغريبّي في وسائل الإعلام العربية ظاهرة لا يحتاج إلى تأكيد، بل هو التيار الأبرز في معظم تلك الوسائل، وهو نتيجة طبيعية لذلك المدّ الثقافي الأدبي والفكري الذي تأثر به عدد كبير من أبناء العرب والمسلمين، وأصبحوا مسقراء له في بلادهم، ولكنهم - كما نعلم - سفراء شُرّ غالباً لا ينقلون عبر الوسائل التي تتاح لهم بصورة كبيرة إلا شطحات الغرب ومنزلقات فكره وانحرافات سلوكه. أما السبيل إلى مقاومته فهو موجود ولكنه يحتاج إلى حضور أكبر، ودعم مسادي ومعنوي أقوى. إنّ جميع المواد الإعلامية التي تقدم عبر وسائل الإعلام، من خلال تصوّر إسلامي سليم، قادرة على مقاومة ذلك التيار التغريبّي مهما صال وجال، وفُتح له المجال.

الشاعر الإسلامي الدكتور عبد الرحمن بن صالح العشماوي شاعر له حضور إعلامي واسع، وله عدة دواوين شعرية. وفي شبّاته على الحق، وتآلقه شعراً ونشراً، إثارة لكثير من الحداثيين، مدحيين تارة أنه يكرر نفسه، وتارة أنّ شعره يغلو من الوهج الفني، وعبارات كالأهباء طائفة لا تستحق الوقوف عندها - على حدّ قوله. وقد التقيناه أخيراً في حوار مفتوح عن الحداثة والأدب الإسلامي، إبداعاً وتنظيراً، وقضايا أخرى، فإلى هذا اللقاء!

فئة التيار التغريبي في وسائل الإعلام العربية ظاهرة لا تحتاج إلى تأكيد، وهم سفراء شر للغرب ينقلون غالباً شطحاته ومنزلقاته الفكرية وانحرافات السلوكية!

جداً في الواقع الأدبي العربي. ما خلاصة موقفك منها؟
■ خلاصة موقعي من الحداثة «الرفض لمصطلحها المحمّل بالتسرّد على القيم والأخلاق، وإشاعة الانحراف في فكر الإنسان وثقافته» فصوره هذا المصطلح واضحة جداً إلى درجة لا ينفع معها التلفيق ولا التأويل؛ فالحداثة منهج وأيدولوجية، وليمست تجديداً في الأدب ولا تحديثاً في شكله فقط كما قد يتبادر إلى أذهان غير المطلعين عليها وعلى مسيرتها بعمق.

وهذا المنهج يناقض الرؤية الصحيحة للكون والحياة والإنسان،

أي أنه يناقض الإسلام. ولو كانت الحداثة تمنى التجديد في الأدب، كما هو معروف في مسيرة الطبيعة عبر العصور، لما وجدت مأً إلا التعامل اللائق بكل تجديد صحيح.

بالإضافة: يثار أحياناً أنّ الالتزام بالإسلام يعيق الإبداع في العمل الأدبي، فكيف تنظر لهذه المسألة؟

■ التمازج الأدبية شمرّاً وثراً، قديماً وحديثاً، من الأدب الإسلامي مطروحة بين أيدي القراء والنقاد، وفيها من سمات الجودة الفنية والإبداع ما لا يغفى على متذوّق. أما العبارات الطائشة كالهباء في الفضاء فلا قيمة لها في ميزان النقد البناء كعبارة «الالتزام الإسلامي عائق في طريق الإبداع الأدبي».

اسمح لي أخي الكريم أن أقول: هذه ليست عبارة نقدية ولكنها «أمنية» في قلوب المناوئين للأدب الإسلامي يريدونها على شكل «عبارة نقدية» وأنّ النقد الأدبي الصحيح منها لبراء. نحن نطالب بالدراسة النقدية لهذا

الأدب ثم إطلاق الحكم بعد ذلك.

وأذكر هنا بموقف أستاذي الذي أشرف على رسالتي

ولو أنّ الفوريين من رجال الأعمال المسلمين التفتوا إلى هذا الجانب المهم لرأيت كيف تتقلب الصورة، وكيف تسري روح الخير بين الناس سريان ماء النهر الصافي الزرقاق، لأن الحق يخاطب الفطرة البشرية التي هي أصلها فطرة سليمة.

بالإضافة: دعني أسأل: الدين نظرية واضحة المعالم هي أدبنا العربي، أم أننا لم نزل نجترّ النظريات الغربية الواودة منذ قرن تقريباً؟

■ نعم! لدينا نظرية واضحة هي أدبنا العربي الذي ينبثق من التصوّر

الإسلامي، وهو ما يندرج في الفترة الأخيرة تحت مصطلح «الأدب الإسلامي». إنها نظرية الأدب التظليل الرأقي، نظرية التوازن بين سموّ المضمون وجمال وفنّه الشكل، وهي نظرية متميزة تكون شخصية مستقلة لأدبنا العربي الإسلامي، ويمكن أن يجد فيها غير المسلمين صورة جديدة بالنسبة إليهم تخالف ما هم عليه من انحراف فكري وهزيمة روحية أمام الزحف المادي الإلحادي الذي أكل أخضرهم ويابسهم. إن المثقف الغربي في فرنسا وبريطانيا وغيرهما يؤكد - كما نشر ذلك أكثر من مرة، وكما عرض ذلك من خلال لقاء مع بعض المثقفين الفرنسيين في برامج ثقافة فضائية - أنه يُصدّم

بما يترجم من الأدب العربي الحداثي أو غير الحداثي مما هو متأثر ببعض المذاهب الغربية؛ لأنه لا يرى فيه إلا صورة الرؤية الثقافية الغربية منقولة إليه بالترجمة من اللغة العربية، وكان ذلك المثقف الغربي يقول: «هذه بضاعتنا ردت إلينا» وهنا تأتي مسؤولية الأدب الإسلامي ومبدعيه وتقّاده.

بالإضافة: لك موقف محدّد من الحداثة التي ما زالت تثير

أرفض مصطلح الحداثة المحمّل بالتمرد على القيم والأخلاق، وإشاعة الانحراف في فكر الإنسان وثقافته!

لدينا نظرية أدبية واضحة في أدبنا العربي الإسلامي هي نظرية التوازن بين سموّ المضمون وجمال وفنية الشكل!

ما لا يخفى على ناقد ومتذوق!

وإنما ندعو إلى مضاعفة الجهد من الأدباء الإسلاميين، وإلى الحرص على الحضور الإعلامي والثقافي عبر الوسائل والمنشآت والندوات والمهرجانات، وهذا الحضور يحتاج إلى إبداع أدبي، وثقة كاملة بالنفس، وعدم الخوف من هجوم المناوئين من باب (خذ الكتاب بقوة)، وصاحب الحق إذا اتقن عمله لا يخاف أحداً ولا يتروّد.

بالباء: أنت شاعر إسلامي معروف، ولك عدة دواوين

شعرية، ولكن كيف تردّ على من يدّعي أن الشاعر الإسلامي ما زال يكرّر نفسه مبتعداً عن المجال الفني؟

■ أعيد قلته آنفاً: الأقوال الطائرة كالبهاء في الفضاء لا تستحق الوقوف عندها. قيل عن شعري ما

ذكرته يا أخي الكريم وأكثر مما ذكرت، وأنا - هي الشعراء - كأي شاعر لا يمكن أن يكون شعره على وتيرة فنية واحدة، ولكنّ الفصيل في هذا الدراسة النقدية.

كلّ من طرحوا عليّ هذا السؤال وأمثاله أجبتهم وسأظلّ أجيبهم بجواب واحد: اقرأ إنتاجي ثم احكم، وستجد أنني شغوف بالإصغاء إليك والإفادة من حكمك. المجال الفني ليس حكراً على أحد؛ فهو ساحة مفتوحة لنا ولغيرنا، والوسائل الحديثة حرّكت البعيد وأثّرت تجارب المبدعين الذين يملكون ناصية الإبداع بصرف النظر عن اتجاهاتهم، وهنا تنهاوى العبارات الطائرة المجعفة التي ترتكس بالنقد إلى زمن عبارات (أشعر الناس) و (أخطب الناس) و (أضعف الشعراء) وما شابهها؛ التي لا تسمن في النقد ولا تقني من جوع.

بالباء: قال أحد نقاد الحداثة عنك قبل سنوات: (عبد الرحمن العشماوي شاعر كبير لو أراد)... ما المعنى الذي تدرّوه في هذه العبارة؟ وما سبب ما قيل عنك؟

■ الأولى أن يوجّه السؤال إلى الذي قال هذه العبارة؛ لأنه هو الذي يملك التفسير الصحيح لمناها، ولماذا شغل أنفسنا بعبارات عاثمة؟

للدكتوراه بعد وفاة مشرفها الأول الدكتور عبد الرحمن الباشا رحمه الله؛ وهو الدكتور الشاعر المسرحي (أنس داود) رحمه الله؛ فقد كان غير مؤمن بفكرة الأدب الإسلامي، وكان يساريّاً على منهج (صلاح عبد الصبور) وأمثاله، وكان رأيه أن الأدب الإسلامي ضعيف فنياً، ونفى الإبداع عن الكاتبين الروائيين الإسلاميين الكبارين (علي أحمد با كثير، ونجيب الكيلاني) رحمهما الله. وجدت بيني وبين الدكتور أنس

مناقشات طويلة تميّزت بالوضوح والصراحة كشفت لي أن الدكتور لم يقرأ إلا صفحات متفرّقات من روايات الرجلين، وحينما عاتبته على هذا الموقف مع أنه أكاديمي وأستاذ جامعي قال لي: لقد كنا في

اجتماعات (شلتنا) اليسارية نتواصى بعدم قراءة أدب غير الأدب اليساري أو ما شابهه من الآداب المثارة بالفرب حتى لا ترتكس أدوافنا. ثم اتفقت مع الدكتور أنس على أن يقرأ بعض روايات با كثير والكيلاني؛ فما مضى عليه شهر - رحمه الله - حتى تغيّر رأيه إلى النقيض تماماً، وفسّ على هذا أشباهه ونظائره.

بالباء: أخيراً، السننا بحاجة إلى إبداع أدبي إسلامي يفرض نفسه على الواقع في ساحاتنا الأدبية قبل التطوير للأدب؟

■ الإبداع الإسلامي موجود، ووجود التطوير مهم في زمن تقوم فيه آداب العالم على رؤى ونظريات فلسفية متعدّدة،

أقول لمن يدّعي أنني أكرر نفسي وأبتعد عن المجال الفني: اقرأ إنتاجي بالتصاف ثم احكم، وستجد أنني شغوف بالإصغاء إليك والإفادة من حكمك!

العالم الاسلامي ومعضلة التنمية
- المشكلة والحل
د. الخضير علي السيد

دور العالم الخارجي في تأجيج
الفتنة الداخلية الفلسطينية
د. السيد عوض عثمان

الصفويون الجدد ومحاولات
وتشجيع العراق د. فرست مرعي

المسلمون والعالم

الصفويون الجدد ومحاولات تشيع العراق

د. فرست مرعي

حنيفة النعمان الواقع في شمال بغداد ضاحية الأعظمية ومسجد الشيخ عبد القادر الكيلاني الواقع في شرق بغداد، وحولهما إلى إصطبلات لحيواناته. كما قام بمماريات ذبح منظمة لأهل السنة في بغداد. فقد نسب المؤرخ العراقي المشهور (عباس العزاوي) إلى صاحب منتخب التواريخ قوله: (إن الجيوش الصفوية قتلت الكثير من مخالفيها من أهل السنة والجماعة بعد دخولها مدينة بغداد)، كما نسب أيضاً إلى صاحب قلائد الجواهر قوله: (إن الشاه إسماعيل الصفوي ضرب إحدى الزوايا (الكايا) المهمة في مدينة بغداد (مسجد الشيخ عبد القادر الكيلاني). أما العالم الشيعي (ضامن بن شديق العلوي الحسيني) فإنه يقول: «إن الشاه إسماعيل الصفوي بعد احتلاله بغداد، فعل بأهلها النواصب (يقصد أهل السنة) ذوي الصغار ما لم يسمع بمثله قط في سائر البهور».

ومن جهة أخرى، فإن المستشرق البريطاني (إدوارد براون) يصف الشاه إسماعيل الصفوي قائلاً: «إذ هو من جهة كان قاسياً متعطشاً للدماء إلى حد يكاد لا يصدق. بينما كان من الجهة الأخرى وميماً ذا أخلاق رفيعة (محبوباً لدى

لقد شاع في الآونة الأخيرة مصطلح (الصفويون الجدد) كتعبير رمزي على ما ارتكبه أجدادهم القدماء من أعمال وحشية بالسنة في إيران حتى حولهم إلى إقلية وسيأتي بيانه، ثم ما عملوه يسكان العراق من أهل السنة والجماعة، وتدمير العاصمة بغداد، وتهديد المراكز الإسلامية والثقافية التي تتمتع بالشهرة من المعرفة العلمية التي تمتلكها، وأعادوا للأذهان بأفعالهم هذه ما ارتكبه سلفهم (هولاكو) وأحفاده.

ولا يخفى على أحد من المثقفين والباحثين في تاريخ العراق الحديث أن الصفويين غزوا العراق عدة مرات: في المرة الأولى عام ١٥٠٨م بقيادة مؤسس دولتهم الشاه إسماعيل بن حيدر بن جنيد الصفوي، الهالك ١٥٢٤م، بعد أن عمل على تشييع إيران بقوة الميف عام ١٥٠١م، والذي قام بعد استيلائه على بغداد بتدمير مسجد الإمام أبي

جنوده إلى درجة العبادة، حتى إنهم كانوا يرمون بأنفسهم إلى ساحة الحرب من غير دروع؛ (زاعمين) بأنه يحميهم من الخطر عند القتال. ويروى عن الشاه إسماعيل أنه عندما استولى على تبريز في بداية أمره وأراد فرض التشيع على أهلها بالقوة عام ١٥٠١م، نصحه بعض مستشاريه من (رجال الدين) أن لا يفعل ذلك؛ بحجة أن ثلثي سكان المدينة من أهل السنة، وأنهم لا يصبرون على سب الخلفاء الراشدين عمن على المنابر، ولكنه أجابهم قائلاً: «أنا مكلف بذلك، وإن الله والأئمة المعصومين معي» وإني لا أخاف أحداً؛ فإذا وجدت من الناس كلمة اعتراض شهِرت سفيهي بمون الله فيهم؛ فلا أبقى منهم أحداً حياً». كما أن الشاه إسماعيل اتخذ من سب الخلفاء، وبخاصة (أبي بكر، وعمر، وعثمان) وبهيلة لامتحان الإيرانيين، فمن يسمح السب منهم يجب أن يهتف قائلاً: (بيش باد، كم مايساد)، وهذه العبارة تعني في اللغة الأذربيجانية التركمانية أن السامع يوافق على السب ويطلب المزيد منه، أما إذا امتنع السامع عن النطق بهذه العبارة؛ قطعت رقبته حالاً. وقد أمر الشاه بأن يملأ السب في الشوارع والأسواق وعلى المنابر؛ منذراً للعائدين بقطع رقابهم (عامله الله بما يستحق).

في عام ١٦٢٣م، قام الشاه عباس الصفوي حفيد إسماعيل الصفوي بغزو العراق من جديد، ودخل بغداد وهاجم بالأعمال الهمجية نفسها التي قام بها جده إسماعيل من تدمير مسجدي الإمام أبي حنيفة والشيخ عبد القادر الكيلاني. كما طلب من معاونيه ومن عملائه الصفويين في بغداد تنظيم جدول بأسماء أهل السنة في بغداد تمهيداً لابتئصالهم. وحول مصيبة الشاه عباس الصفوي وبشاعة أعماله، يضيف المؤرخ العراقي قائلاً: «ثم إن أهل السنة المسجلين في دفتر الشاه قُتلوا جميعاً، ومُتلوا ببعض العلماء وأثألوم أنواع العذاب والأذى، وقضوا عليهم بصورة يقشعر منها بدن الإنسانية».

وبخصوص أصول (أسرة الحكيم)، فإنها ترجع في حقيقة الأمر إلى مدينة (بروجرد) الواقعة في إقليم لورستان الإيراني، وقد ادَّعوا أن نسبهم يرجع إلى الحسن المُبیط

- رضي الله عنه -، وأن جدهم المير (هذا المصطلح خاص بالفرس والطور) علي بن مراد بن شاه بيجب الشاه عباس الصفوي عندما غزا المِراق وكان طبيباً الخاص، وعندما انتهت مهمة الشاه عباس في المِراق طلب المير علي من الشاه عباس السماح له بالإقامة في النجف، فأجازه وأقام بها إلى أن مات، فيما كان جد عبد العزيز الحكيم (مهدي ابن صالح بن أحمد) قد توفي في جبل عامل في جنوب لبنان سنة ١٨٩٤م، وقد خلفه كل من: محمود، وهاشم، ومحسن؛ وهو والد محمد باقر الحكيم وعبد العزيز الحكيم.

ولذلك فإن أحد الكتاب الشيعة من أهالي الجنوب العراقي المدعو (عادل حسين)، قد أشار إلى سبيل محمد باقر الحكيم شقيق عبد العزيز الحكيم بقوله: «أسألك بالله العظيم أيها القارئ الكريم: ماذا تحكم على من يدهي الدفاع عنا (يقصد به معصداً باقر بن محسن الحكيم) وسبيلُه اللدني كما يلي: والده عربي (لوري - فارسي)، هو عراقي + إيراني، والدته عربية من لبنان من شعبة جبل عامل، زوجته تركية من أهالي تبريز، أولاده إيرانيون حسب بطاقتهم الشخصية، أخوه من أبيه هندي، ابنته متزوجة من إيراني... أريد فقط أن أتساءل: أهذه أمم متحدة؟ مجلس أمن؟ يونسيف؟ كيف أنا الجنوبي (من جنوب العراق حيث مركز تجمع الشيعة المرافيين) يدافع عني شخص بهذه المواصفات الغربية والعجيبة؟ وشخص مثل هذا درجة انتباهه صفر، ودرجة تفهمه للأمر أيضاً صفر، لا يمكن بأي حال من الأحوال التمويل عليه هذا شخص غريب عني، حتى ولو كان أبوه من فاتحي أفريقيا وجده من فاتحي بلاد ما وراء النهر. مؤتمر مثل مؤتمر لندن على درجة كبيرة من الأهمية لا يحضره؛ خوفاً من أن يفضب الزهير (القائد) ليقصد به علي الخامنئي! أما التسول الرمضاني السنوي في دولة الكويت والتسكع في ديوانيات الشيعة؛ فهذا - مولانا - جائز ولا إشكال فيه».

وكان المِراق يمد مرور تلك القرون المظلمة ينظر الخلاص من جزأيه الذين طالما أظفوه بالقتل والتدمير؛ فإذا به في بداية القرن الحادي والعشرين يتعرض لموجة

وماضٍ عريق، وقد حاول المرجع الشيعي الإيراني الشيرازي تشييعها في نهاية القرن التاسع عشر عن طريق بناء حوزة شيعية فيها، ولكن حذر أهلها وإبلاغ السلطات العثمانية بهذا المخطط، جعلت من الأخيرة تقوم بإخراجه من سامراء؛ لكونه إيرانياً، حيث غادرها إلى كربلاء، وبذلك وُثِدَ المخطط الشيعي. أما الآن، فإن المخطط في طريقه للتحقيق؛ حيث أشار إلى ذلك المتطرف الشيعي (ياسر الحبيب) المحسوب على التيار الصدري؛ حيث ذكر صراحة أن على الشيعة السيطرة على سامراء، وأن ضريحي الإمامين الشيعين أكثر تعظيماً وقُدسية من البيت المقدس!

أما المرحلة الثالثة فستضمن تشييع كركوك والمناطق الشرقية التي تفصلها عن إيران؛ حتى تصبح الحدود الإيرانية العراقية في مأمن من كردستان شمالاً حتى البصرة جنوباً، لنقل المساعدات والدعم اللوجستي كلما احتاج الصوفيون الجدد إلى ذلك؛ حيث إن إيران لديها أكثر من خمسين ألف وإجهاث علاقات وأعمال إنسانية وخدمية في الظاهر، ومخابراتية واطلاقية في الباطن؛ حيث تزوّد عمالها في العراق بـ (٢٢٠,٠٠٠) راتب شهري، لذا، فلا عجب أن يتباهى زعيم الصوفيين الجدد في العراق - حفيد الطبيب الصوفي المرافق للشاه عباس الصفوي - (عبد العزيز الحكيم) بالدعم الإيراني، ويمثل في تصريحات صحفية في العاصمة الأردنية عمان مؤخراً أنه في حالة حدوث حرب أهلية بين الشيعة والسنة؛ فإن النصر سيكون من حليف الشيعة؛ نظراً لمعرفته بالدعم الإيراني غير المحدود لشيعة العراق بكافة أحزابهم ومرجعياتهم.

وغني عن القول: إن هناك عدداً من دهاقة الشيعة، وهم أعضاء في البرلمان العراقي، يقومون بالترويج لهذا الفسز الصفوي عن طريق تذكير جمهورهم بأن القيادات السننية في العراق قامت بزرع تجمعات سنية في ضواحي بغداد لمحاصرة التجمعات الشيعية الكبيرة فيها. ومن أبرز هؤلاء: جلال الصغير إمام مسجد (براثا) الواقع شمال غرب بغداد، وهي من المساجد الشيعية المهمة، وصدر الدين القيانجي إمام جمعة النجف وعضو (المجلس الأعلى للثورة الإسلامية) في العراق.

غزو صفوية جديدة منظمة من داخله تبعاً لخارجه، ونقول هجمة (منظمة)؛ لأنها تدرس وتبحث بخطط جهنمية عما تريد تدميره من إرث أهل السنة، من النواحي الجغرافية والديموغرافية (المكانية) والتاريخية؛ حيث يمكن الاستفادة من موروث الشيعة التاريخي القائم على أصل التقية، فبينما يقوم الصوفيون الجدد أحفاد الصوفيون القدماء بأعمال يندى لها جبين الإنسانية، من: قتل وتدمير وتهجير بحق أهل السنة، يتظاهرون في الوقت نفسه بالظلمية والفن التاريخي، ويطالبون بحقوق الإنسان والتعددية وبناء العراق الجديد، ويُقَوَّنُ تبعية هذه الأعمال على خصوصهم من أهل السنة، ويتهمونهم بالإرهاب والتكفير والصداميين.. وغيرها من الألقاب والمسميات التي حيكت بكل عناية في دوائر القرار السياسي في مقرات الأحزاب الشيعية، وتحديدأ فيما يسمى سابقاً بـ (المجلس الأعلى للثورة الإسلامية) في العراق بإشراف السفير الإيراني في بغداد.

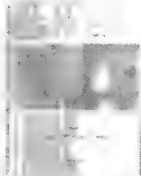
• مراحل التشييع وأبرز أذلتها:

خرج لنا إبراهيم الأشيقر الجعفري رئيس حزب الدعوة ورئيس وزراء العراق السابق، بمصطلحات الوحدة الوطنية وضرورة بناء العراق الجديد، كما أن خلفه وشريكه في حزب الدعوة (نوري المالكي) دائماً ما يخرج لنا بمصطلح المصالحة الوطنية؛ وهما في الحقيقة أبعد ما يكونان عن هذه المصطلحات الإنسانية الفضاضة؛ فهما ينفذان بكل صلافة وحقد تاريخي مزمّن مخططات الصوفيون الجدد الفاضية بتشيع بغداد وضواحيها في المرحلة الأولى، عن طريق قتل النخب العلمية والسياسية والعسكرية من أهل السنة، وتهجير الباقين إلى صحراء منطقة الرمادي وتكريت. ومن ثم تنفيذ **المرحلة الثانية**، وهي: السيطرة على محافظة ديالى حيث الغالبية السننية؛ تمهيداً لتأمين الطريق بين إيران والعاصمة بغداد، ومن ثم السيطرة على مدينة سامراء بحجة كونها إحدى ما يسمعون بـ (العتبات الشيعية المقدسة)؛ حيث تحوي أرضها مرقى الإمامين العاشر والحادي عشر للشيعة، فضلاً عن السرداب الذي اختفى فيه مهديهم المزعوم.

وسامراء تمتاز بأنها مدينة سنية تاريخية، لها إرث

مكتبة الرشدي

صدر حديثاً



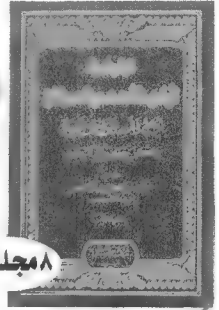
التعويض عن السنين (دراسة مقارنة)
تأليف
الدكتور/ ناصر بن محمد الجولان



الصفات القبطانية
تأليف
الدكتور/ ناصر بن محمد الجولان



الفروق بين صلاة الجمعة
وصلاة الظهر
تأليف
الدكتور/ محمد بن واصل

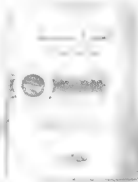


تذكرة أولي النهى والعرفان بأيام الله الواحد الديان
وذكر حوادث الزمان
تأليف

فضيلة الشيخ إبراهيم بن عبيد آل عبد المحسن
من علماء أهل القصيم



مصرفات الدعوة
(دراسة مقارنة)
تأليف
الدكتور/ ناصر بن محمد الجولان



التعويض عن تعريض منة
تعويض سبب وجودها
تأليف
الدكتور/ ناصر بن محمد الجولان

٨ مجلدات

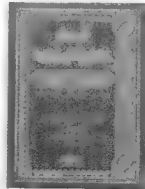
أحدث إصدارات دار الأخيار من توزيعات مكتبة الرشدي



المسويات الجليلية
في تجويد كلام رب البرية
جمع وترتيب
أبي عبد الرحمن محمود ابن
لحفي حلاوت



كتاب العروض للزجاج
تأليف
أبو إسحق إبراهيم بن السري الزجاج
تحقيق
سليمان أحمد أبومنة



أثر حجج التوحيد في مولدة السيد
تأليف
أبي يوسف مرتضى بن عبد المنعم آل فراج



فتح علي الحبيب في شرح كتاب المستدرك
في كثر تارك التوحيد - للإمام محمد بن عبد الوهاب
تحقيق
أبي يوسف مرتضى بن عبد المنعم آل فراج

المركز الرئيسي الرياض طريق العجاز (٤٥٩٣٤٥١) تصويلات الكتب من (١٠١-١٠٤) فرع طريق الملك فهد (٢٠٥١٥٠٠)

مكة المكرمة (٥٥٨٥٤٠١) جلد (٦٧٧٦٣٣١) المدينة المنورة (٨٣٤٠٦٠٠) القصيم (٣٢٤٢٣١٤)

أيها (٢٣١٧٣٠٧) الدمام (٨١٥٠٥٦٦) حائل (٥٦٦٢٢٤٦ - ٥٧٢٢٢٤٦) الاحساء (٥٨١٣٠٢٨) فاكس (٥٨١٣٠١٥)

موقعنا على الإنترنت WWW.rushd.com البريد الإلكتروني Email: alrushd@alrusdryh.com



د. السيد عوض عثمان^(٥)

من ناطلة القول: إن الحركة الاستعمارية تاريخياً، وعبر تجاريتها العديدة والمديدة، قد نجحت في تجسيد سياستها المعروفة بـ «فرق تسد»، بل تقننت في ذلك على صعيد شق الصف الوطني في الدول والشعوب التي خضعت ورزحت تحت نير الاحتلال، بتمدد استمالة فريق أو قوى اجتماعية وتُخب اقتصادية وسياسية تتوافق مصالحها مع الاحتلال عبر وسائل ووسائط متعددة، عن طريق محاباتها سياسياً واقتصادياً، والإغداق عليها بالمناصب



«الوهمية» في إدارة شؤون الاحتلال، والمزايا والعطايا والهبات والإفساد وغض الطرف عنه، بل وتقننته، بحيث صار موضوعاً مصيراً ومستقبل هذه القوى، ووجودها ومصالحها مرتبطة بالملق بديمومة الاحتلال واستمراره، وهذه القوى، المؤهلة والمستعدة للقيام والاضطلاع بدور وكلاء الاحتلال على الصعيد المحلي، تصطبغ بالضرورة مع القوى الأخرى المناهضة لهذا الاحتلال بكافة تعبيراته السياسية والاقتصادية. وفي الوقت الذي تتمسك القوى الوطنية وتمس بالنواجز على المحرمات الوطنية، وفي القلب منها تجريم وحرمة الدم، ورفض الانجرار - مهما كانت التحريضات والمنفصات والاستفزازات - إلى الاحتراب والافتتال الأهلي، الذي يمكن أن يفضي إلى اتساع دائرته وتوثر السلوك عليه إلى حرب أهلية طاحنة وضروس، لا سيما إذا ما تمايز النسيج الوطني بعمد التماسك، وبرزت فيه التباينات والاختلافات، سواء المذهبية والدينية أو العرقية، ويبلغ الأمر ذروته في حال النقاء الإقليمية بالطائفية بتعبيراتها وتجلياتها المختلفة... في ذلك الوقت تحرض القوى العميلة للاحتلال والمنفذة لأجندته على حساب الأجندة الوطنية لعموم الشعب، على خرق وتجاوز هذه المحرمات، وتعمل بدأب ومثابرة على تنفيذ التناقضات الداخلية، وزرع بذور الفتنة الداخلية وتسعيرها، وتعمد إرباك المساحة الوطنية، وصرف البوصلة النضالية عن الوصول إلى غاياتها النهائية؛ وهي دحر الاحتلال وتحقيق الاستقلال الوطني والسيادة الكاملة.

دور العامل الخارجي في تأجيج الفتنة الداخلية الفلسطينية

تتعلق هذه الحقائق والمعطيات بصورة كاملة على الحالة التضاللية الفلسطينية منذ تبلور ملامح وبدائيات المشروع الصهيوني في إقامة وطن قومي لليهود في فلسطين، ومن ثم التحالف مع القوة المهيمنة على المنطقة، وتبلور الحركة الوطنية الفلسطينية منذ بدايات القرن الفائت، وبخاصة بعد توقيع اتفاقات أوسلو في سبتمبر ١٩٩٣م، حيث تفتن الاحتلال وتفتت ذهنه عن بدعة وصيفة «السلطة الوطنية الفلسطينية»، والتي أراد لها أن تولد من رحم الاحتلال، وأن تكون أداة لتحقيق مصالحه وأهدافه، وذرائع الأمن، من خلال العديد من الاستحقاقات والالتزامات والتقصيص الأمني سواء الثنائي أو الثلاثي مع الولايات المتحدة في مواجهة الفصائل الفلسطينية المقاومة، وإضفاء حماية سياسية وقانونية على ظاهرة العملاء والتي تعتبر سداً مزمناً في الجسد الفلسطيني السياسي؛ ومنذ بروز إشكالية ثنائية (السلطة - المقاومة)، وتباين وتناقض برنامجيهما السياسي، كان الحصاد المر في نذ المقاومة وإذانة عملياتها المسلحة داخل فلسطين المحتلة، وحرمان هذه المقاومة من الملاذ الآمن والبيئة الحاضنة عبر المطاردة والملاحقة وتوجيه ضربات استباقية للعديد من عملياتها، ورفع اليد عما يقوم به «الطابور الخامس» من مآث العملاء في المساعدة على ملاحقة ومطاردة واغتيال هيئات وكوادر المقاومة الباسلة.

وفي هذا السياق، بلغ الدور الخارجي على الساحة السياسية الفلسطينية ذروته بعد فوز حركة المقاومة الإسلامية (حماس) في الانتخابات التشريعية بصورة ديمقراطية حرة ونزيهة، وحصولها على الأغلبية البرلمانية بما يؤهلها طبقاً للأعراف والتقاليد البرلمانية، لتؤدي مهمة تشكيل حكومة فلسطينية جديدة. ومنذ البداية، برز جلياً التناقض الموضوعي، محلياً وإقليمياً ودولياً، لإجهاض هذه التجربة، رغم أنها تمثل انعطافاً شعبياً واضحاً لخيار المقاومة. وتحت وطأة الضغوط الأمريكية والدولية والصهيونية، ولأسباب ذاتية، رفضت حركة «فتح»، وخاصة تيار ورموز السلطة (الأعلى صوتاً والأكثر بروزاً) المشاركة في حكومة ائتلاف وطني. ولم تقلح حركة «حماس» بدورها،

ولأسباب وربما أخطاء من جانبها، في استقطاب قوى أخرى للدخول في ائتلاف حكومي معها، وخاصة الجبهة الشعبية لتحرير فلسطين. ونتيجة أن الحكومة التي أبصرت النور وحازت ثقة المجلس التشريعي برئاسة إسماعيل هنية، كانت حماسوية الأشخاص والتوجهات السياسية بصورة كاملة. وطوال الشهور التالية، ونتيجة للرفض الدولي الاعتراف بها على خلفية موقف سابق باعتبارها «منظمة إرهابية»؛ تعرضت الحركة لحالة حصار مالي واقتصادي خانق، انعكست آثاره الكارثية على الشعب الفلسطيني في الضفة والقطاع، ما لم تعترف الحكومة الحماسوية بشروط اللجنة الرباعية الدولية المتمثلة في ضرورة الاعتراف واحترام الاتفاقات والتعهدات التي أبرمتها منظمة التحرير الفلسطينية والسلطة مع المحتل، ونيل العنف والإرهاب، والاعتراف بشرعية المحتل وحقه في الوجود، وهو ما يعني موضوعياً التأثير المباشر على هوية حركة «حماس»، والتعارض مع برنامجها الذي انشعبت على أساسه. ونتيجة للموقف العربي الخانع والمستجيب للإملاءات الخارجية، أحكم الحصار المضروب بهدف تأليب الرأي العام الفلسطيني ضد الحركة، وتوطئة لإسقاط حكومتها. وفي السياق ذاته، أحيط مسمى تشكيل حكومة وحدة وطنية فلسطينية وفقاً لوثيقة الوفاق الوطني (وثيقة الأسرى) التي انقلب عليها السلطة تحت الإملاءات الخارجية، بدعوى أنها غير قابلة للتسويق إقليمياً ودولياً؛ لأنها لم تتضمن - صراحة - الاستجابة لشروط الرباعية الدولية رغم ما قدمته حركة «حماس» من تنازلات، وتهديدات رئيس السلطة بالجوء إلى خيار الاستفتاء الشعبي إذا لم توافق حركة «حماس» على «وثيقة الأسرى». وعندما أبطلت الحركة مفعول هذه القبلة الموقوتة وواقفت عليها، بعد بعض التحذيرات والملاحظات، وقبيل الشروع عملياً في تجسيد تشكيلة هذه الحكومة وفقاً لأجندة وطنية؛ تراجعت السلطة لصالح الأجندة الصهيونية - الأمريكية، وكان الحال مماثلاً بعد توقيع اتفاق مكة المكرمة.

ومما له صلة، ونتيجة الفشل في تحقيق هدف ضرب المقاومة وخفض مستف حقوق الشعب الفلسطيني بواسطة القوة العسكرية، خاصة عملية «أمطار الصيف»، والإخفاق

القوى والقواعد والجمهور. في هذا الجو المشعور، وصولاً إلى أحداث غزة الأخيرة.. كانت المحصلة الرهان على إبعاد حكومة «حماس» التي ترفض الاعتراف بالاحتلال، أو القبول بالتقريب بالثوابت الفلسطينية ودعم خيار المقاومة لصالح الإتيان بحكومة موالية لمحمود عباس تؤيد شروط اللجنة الرباعية. ومن المفارقات الصارخة أن ذات القوى المؤيدة لهذا الخيار الأسوأ على الساحة الفلسطينية، هي القوى ذاتها التي تقف مع حكومة السنيورة في لبنان في مواجهة مطلب المعارضة اللبنانية، التي تحظى بدعم الغالبية الشعبية لتشكيل حكومة وحدة وطنية وإجراء انتخابات مبكرة.

ودون الإبحار بعمقاً في خضم التفاصيل، يمكن القول أن الإدارة الأمريكية الحالية، نتيجة الإخفاق في فلسطين ولبنان، والبحث عن مخارج لازمة تورطها في مستنقع الحرب في العراق ورماله المتحركة وفي أفغانستان، ورغبة في التفرغ لِمَا تجسده الطموحات النووية الإيرانية والكورية الشمالية، وفي ضوء توصيات تقرير بيكر هاملتون: فإن الولايات المتحدة يصعد التوافق مع العدو حول أهمية التوصل إلى حل سياسي للمسألة الفلسطينية، والتي تمثل القضية المركزية ولُب الصراع في المنطقة، والتي بدون حلها سيكون من الصعوبة بمكان اصطفاق قوى «الاعتدال» العربية وراء الولايات المتحدة في دعم استراتيجية بوش في العراق، أو بالنسبة لإيران. ولا عجب في أن تبدأ ترجمة الاستراتيجية الأمريكية الجديدة لإدارة جورج بوش عبر إثارة الفتن والحروب الأهلية في المناطق الساخنة في المنطقة: من دارفور والصومال، ومروراً بالعراق وفلسطين، وانتهاءً بلبنان.

وقد انطلقت إشارة البدء بتنفيذ هذه الاستراتيجية مع زيارة الرئيس الأمريكي بوش للمنطقة: حيث لوحظ أن قنومه كان بداية تعجير الاتفاق الفلسطيني - الفلسطيني على تشكيل حكومة وحدة وطنية. وبالطبع كان الموقف قد جرى ترتيبه فلسطينياً لحساب تيار رفض العسكرية وعموم القادة الذين عارضوا انتفاضة الأقصى أو «عسكرتها» وينسجمون مع الدوائر الأمريكية والغربية بشكل من الأشكال، بل تتجاوز الأمر ذلك نحو تثبيت الوضع (فتحاحيا) لحساب ذلك التيار، أي المجموعة المتفردة في السلطة التي

هي الوصول إلى الجندي الأسير لدى ثلاثة فصائل فلسطينية مسلحة دون قيد أو شرط وبصورة فورية منذ يونيو ٢٠٠٦، ومن ثم العجز عن تطويع المقاومة المسلحة وتصفياتها، بل إن عود المقاومة قد اشتد وازداد قوة، وياتت خطراً كبيراً على المشروع الاستعماري في المنطقة، ولا سيما في ضوء الإخفاق (الأمريكي - الصهيوني) الكبير في استئصال مقاومة «حزب الله» ووجوده في لبنان بعد عدوان ١٢ يوليو ولادة ٢٣ يوماً، لتنفيذ الأهداف الحقيقية لمضمون القرار ١٥٥٩ بواسطة آلة الحرب الصهيونية.. في ضوء ذلك كله؛ أخرجت الولايات المتحدة والعدو الصهيوني من مجتمعهما آخر الأسلحة الاحتياطية التي يستخدمها المستمر، وهي أسلحة إثارة الفتن والفرقة والانقسامات والحروب الأهلية، التي تتولى إنهاك المقاومة وإشغالها في صراعات جانبية تتال من سمعتها وتقوّض شعبيتها، وفي الوقت نفسه تريح المحتل والمستمر الذي يتخلص من حالة الاستنزاف التي يتعرض لها بفعل عمليات المقاومة المتصاعدة والفشل في وقفها أو إخمادها، الأمر الذي يخرجها من مأزقها ويجعلها قادراً على إطالة أمد احتلاله. وتشعر الحكومة الصهيونية، ومعهما الولايات المتحدة، أن مصلحتها في تفجير الحرب الأهلية؛ لأنها باتت سبيلها لإحباط الإنجازات التي حققتها المقاومة من جهة؛ ولأجل التخلص من شبح توازن الرعب على غرار جنوب لبنان، والذي بدأ يطل من قطاع غزة؛ حيث أصبحت المقاومة بفضل صواريخها محلية الصنع قادرة يوماً بعد يوم على بلوغ مناطق أبعد في جنوب فلسطين، ومن ثم برزت ضرورة زجّ الساحة الفلسطينية في صراع داخلي يفضي إلى القوضى والحرب الأهلية، بعد أن فشلت أساليب الحصار والضغط الخارجي في تحقيق هذا الهدف (الأمريكي - الصهيوني - الغربي) والنيل من حكومة هنية التي تمكنت من الصمود رغم كل المصاعب، وهو ما أزعج كثيراً الولايات المتحدة والعدو الصهيوني وبعض رموز وقيادات السلطة الحالية والسابقين. وعملياً، حُرِّك عملاء الموساد وشبكاته المتغلغلة في الضفة الغربية وقطاع غزة من أجل البدء بمسلسل الاغتيالات المتتالية، ليعيقها مسلسل الاتهامات المتبادلة بين «حماس» و«فتح»، ومن ثم شجّن الأجواء وتعمّقه

هيمنت على حركة «فتح». ولتحقيق هذه التمسوية، تماهت الولايات المتحدة مع الصهاينة في ضرورة أن تكون خريطة الطريق الدولية والمؤيدة من قبل الريعانية الدولية، الأساس لأي عملية سياسية، ولقطع الطريق على أي مبادرة دولية أو إقليمية لعقد مؤتمر دولي في شأن الصراع الفلسطيني - الصهيوني، عبر استفراد الكيان المحتل وفي ضوء خلل موازين القوى الصارخ لصالح العدو المحتل. وتعلن الدولة الصهيونية صراحة تفضيلها لرئيس السلطة والجهات الفلسطينية «المعتدلة» على «حماس» أو أي فصيل مقاوم آخر، ومن ثم ترفض محاولات عباس لتشكيل حكومة وحدة فلسطينية للانتفاف على خريطة الطريق الدولية، وتهدها بأنها ستستعيد النظر في علاقاتها مع عباس وفي قرارها اتخاذ خطوات لتعزيز مكانته.

ولا تزال دولة العدو ترى في الاستحقاقات الفلسطينية الواردة في المرحلة الأولى من «خريطة الطريق»، وفي مقدمتها تجريد الفصائل الفلسطينية من السلاح، شرطاً لأي تقدم في العملية السياسية. وكانت وزيرة الخارجية الأمريكية قالت، في لقاء خصت به القناة المباشرة في التلفزيون الصهيوني، إنه يجب تطبيق «خريطة الطريق» بحذافيرها من دون القفز على مراحلها، وأنها تحدثت عن ذلك مع عباس، والذي كرر استعداده لتنفيذ الاستحقاقات الفلسطينية الواردة في هذه الخريطة.

ومن الأهمية إعادة التذكير بأنه منذ إطلاق خريطة الطريق لسلام الشرق الأوسط في أبريل ٢٠٠٣، اشتربت أن يصبح لدى الشعب الفلسطيني «قيادة ديمقراطية» تتصرف بحسم ضد الإرهاب والعنف، وتتمهد بصورة فورية بوقف غير مشروط لهذا العنف والإرهاب والتحرير من خلال أجهزة أمنية فلسطينية فعالة يعاد تنظيمها، وأن تُصير هذه القيادة في بداية المرحلة الأولى من هذه الخطة بياناً جلياً لا لبس فيه يعيد تأكيد حق العدو في الوجود بمسلم وأمن، ويدعو إلى وقف غير مشروط لإطلاق النار لإنهاء النشاط المسلح وجميع أعمال العنف ضد الصهاينة في أي مكان، وتُهي جميع المؤسسات الفلسطينية التحريض ضد المحتلين، يعقب ذلك إعلان نهاية واضحة لا لبس فيها للعنف

والإرهاب، ومباشرة جهود واضحة على الأرض لاعتقال وتعطيل وتقييد نشاط الأشخاص والمجموعات التي تقوم بتنفيذ أو التخطيط لهجمات عنيفة ضد الصهاينة في أي مكان، ثم تبدأ أجهزة أمن السلطة الفلسطينية بد أن يعاد تشكيلها وتركيزها، عمليات مستبدية ومستهدفة وفعالة تهدف إلى مواجهة كل الذين يتعاطون الإرهاب، وتكثف القدرات والبنية التحتية الإرهابية. ويشمل هذا الشروع مصادرة الأسلحة غير المشروعة، وتعزيز سلطة أمنية خالية من أي علاقة بالإرهاب والفساد، على أن تقطع الدول العربية التمويل الحكومي والخاص وكل أنواع الدعم الأخرى عن الجماعات التي تدعم العنف والإرهاب وتقوم بهما.

وفي هذا السياق، استهدفت هذه الاستحقاقات لتجسيدها عملياً تهميش دور الرئيس الراحل ياسر عرفات لصالح رئيس الوزراء معصود عباس، وضرورة تمتعه بصلاحيات حقيقية وكاملة؛ خصماً من عرفات، والذي وقف حجر عثرة أمام هذه الاستحقاقات، ومن ثم ضرورة التخلص منه، وعندما جاءت حكومة «حماس» انقلب الحال وازداد صعوبة. ولا نبالغ في القول: إن ما تشهده الساحة الفلسطينية من أحداث وملاسنات كلامية وتهديدات، ليست بمنأى عن الإعلان من جانب السلطة في الشروع بتنفيذ هذه الاستحقاقات؛ حيث إن موازين القوى الداخلية، كما تدل الحقائق والتصريبات، تميل لصالح قوى المقاومة، وخاصة حركة «حماس»، حيث تلعب الجغرافيا دوراً مهماً في الصراع الدائر بين حركتي «فتح» و«حماس»؛ فعندما تتعرض «فتح» للضرب في قطاع غزة الذي يعد معقلاً لحركة «حماس»، تسارع إلى الرد عليها في الضفة الغربية حيث تتمتع بقوة عسكرية تفوق كثيراً قوة حركة الخصم.

وبهذا الخصوص، تتمتع حركة «حماس» في قطاع غزة بقوة عسكرية كبيرة تفوق قوة «فتح»، وتتألف هذه القوة من ما يزيد على ١٥ ألف مسلح، وعتاد عسكري يضم صواريخ مضادة للدروع والناما أرضية. وفي الضفة التي يعمل فيها الجهاز العسكري لحركة «حماس» تحت الأرض خشية ملاحقة السلطات الصهيونية؛ تتمتع «فتح» بقوة عسكرية يبلغ عدادها زهاء أربعة آلاف مسلح، بينهم حوالي ٤٠٠ من

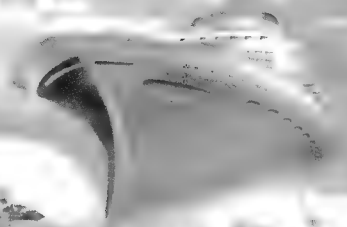
كما أمر أولمرت القيادات العسكرية والأجهزة الاستخباراتية بدراسة إمكانية السماح بوصول المزيد من الأسلحة والذخائر للأجهزة الأمنية التابعة لأي من المازن من الأردن تحديداً. وكانت مصادر صهيونية قد كشفت النقاب عن قيام ضباط في وكالة الاستخبارات الأمريكية المركزية (السي آي إيه) بتدشين معسكر لتدريب عناصر جهاز أمن الرئاسة التابع لأي من المازن، والمعروف بـ «القوة ١٧»، وذلك بالقرب من مدينة أريحا شمال شرق الضفة الغربية، إضافة إلى تحويل مبلغ ١٠٠ مليون دولار من إيرادات الضرائب والرسوم الجمركية التي تحتجزها الصهانية لصالح السلطة الفلسطينية. ومن اليديهي أن ترفض «حماس» هذه السياسة الأمريكية التي تفذي ثقافة الانقسام بين الشعب الفلسطيني، لا سيما في ضوء محاولة العدو بمهونة أطراف عديدة تصدير الصراع الخارجي إلى الساحة الداخلية الفلسطينية عبر توتير الأجواء، وجُرّ الفلسطينيين إلى الحرب الأهلية والصدام الدموي.

وهي التحليل الأخير، ثمة ضرورة موضوعية لتعرية وقضح أبعاد هذا المخطط ورموزه وأدواته المحلية، وأن تصب الأولويات للشعب الفلسطيني في هذه المرحلة الفصلية على تغليب مصلحة هذا الشعب على كل الاعتبارات؛ من خلال تقوية الجبهة الداخلية ووحدة الصف، وأن يأخذ الصراع طابعاً وطنياً بين من يؤيد المشروع الوطني الفلسطيني القائم على أساس حفظ الثوابت الوطنية والتمسك بغير المقاومة ضد الاحتلال، وبين من يرفض ذلك ويدعم خيار التفاوض على قاعدة الاشتراطات (الأمريكية - الصهيونية) سبيلاً وحيداً ثبت عقمه وقشله، وثمة مسؤولية كبرى على القيادات والكوادر الوطنية داخل حركة «فتح» والتي تشارك بفعالية في مقاومة الاحتلال؛ في اتخاذ مواقف حاسمة من التيار المتصهين والمتمازك داخل السلطة وفي بعض القيادات؛ لأن اتخاذ مثل هذا الموقف من قبلها الآن يقطع الطريق، ليس فقط على الحرب الأهلية التي سيدفع كل الشعب الفلسطيني وقضيته ثمنها، بل يحمي مشروع المقاومة وينقذ الجميع، ويعزل الاتجاه المرتبط بالمشروع الأمريكي أو الذي يرتكز إليه.

أعضاء النواة الصلبة لمجموعات «كتائب شهداء الأقصى»، في حين تقتصر قوة «حماس» العسكرية في الضفة على بضع عشرات من المسلحين بأسلحة فردية محدودة. وقد أكدت الأحداث الأخيرة وحوادث الاقتتال بين حركتي «حماس» و«فتح» أن ميزان القوى ما زال يميل في كفته لصالح حركة «حماس»، حيث كانت هذه الأحداث تؤشر إلى اعتزام السلطة اعتماد سيناريو الإطاحة بحكومة «حماس»، والتخلص منها ولو بالقوة في سياقات محلية وإقليمية ودولية مواتية، وهو الأمر الذي أخفقت في تحقيقه. ومن هنا، تبدو دلالة ما أظهرته وثائق أمريكية، مع مطلع العام الحالي، عن أن الإدارة الأمريكية الحالية ستقدم ٨٦ مليون دولار، كانت مخصصة في البداية لبرامج مساعدات أمريكية في قطاع غزة والضفة الغربية، ثم عُلّقت أو ألغيت بعد تولي «حماس» السلطة؛ لدعم قوات الأمن الموالية للرئاسة الفلسطينية في الوفاء بالتزامات السلطة الفلسطينية بموجب خريطة الطريق، لتفكيك البنية الأساسية للإرهاب وإقرار القانون والنظام في الضفة الغربية وغزة. وأتت بالجنرال (كيت دايتون) منسق الأمن الأمريكي بين الصهانية والسلطة، تنفيذ برنامج لدعم وإصلاح عناصر قوات الأمن الفلسطيني التي تسطر عليها الرئاسة. ومن المعروف، حسب المصادر، أن حرس الرئاسة يضم حالياً ٣٧٠٠ فرد، وبمساعدة الولايات المتحدة وحلفائها، يأمل رئيس السلطة في زيادته وفق برنامج زمني محدد وعاجل إلى ٤٧٠٠، وإمكانية زيادته بعد ذلك إلى عشرة آلاف فرد.

واستهدفت الولايات المتحدة والعدو الصهيوني من دعم حرس الرئاسة تغيير موازين القوى في قطاع غزة لصالح التيار المؤيد لرئيس السلطة. ويتوافق أمريكي - صهيوني، رُتب شهن بنادق وذخائر لحرس الرئاسة من مصر والأردن، ويدورها خدمت الدولة الصهيونية دعماً لرئيس السلطة في سعيها لإسقاط حكومة «حماس»؛ حيث اتخذت العديد من الإجراءات، أهمها: سماح رئيس الوزراء إيهود أولمرت بتجديد عودة المئات من عناصر قوات لواء «بدر» المتواجدين حالياً في الأردن إلى قطاع غزة؛ من أجل تعزيز قوة الأجهزة الأمنية التابعة للرئيس الفلسطيني.

البيان



إصدارات البيان
 ١٣٨٣ هـ
 ١٤٣٣ هـ
 ١٤٣٣ هـ
 ١٤٣٣ هـ



العالم الإسلامي

ومعضلة التنمية - المشكلة والحل



د. الحصري عبد المنعم علي السيد

نسبة الأراضي الزراعية	١١,٣٪
مساحة الأراضي المروية	٦٥٨ ألف كم ^٢
سكان العالم الإسلامي	١,٣٦١,١٤٤,٨٨٢
متوسط نمية النمو السكاني	٢,٢٪
الناتج المحلي الإجمالي	٣٤٨٢ مليار دولار
حصة الفرد الواحد من الناتج المحلي الإجمالي	٣٩٣٤ دولار
حصة قطاع الزراعة من الناتج المحلي الإجمالي	٢٤٪
حصة قطاع الصناعة من الناتج المحلي الإجمالي	٣٠٪
حصة قطاع الخدمات من الناتج المحلي الإجمالي	٤٦٪
نسبة السكان تحت مستوى خط الفقر	٣٧٪
معدل التضخم	١٤٪
حجم القوى العاملة	٢٩٥ مليون نسمة
نسبة البطالة	١٩,٢٪
حجم الواردات	٤٣١ مليار دولار
حجم الصادرات	٣٥٨ مليار دولار

يعيش العالم الإسلامي أزمة سياسية واقتصادية خطيرة. وتتمثل مظاهر هذه الأزمة في الصراعات التي تميزه، والتخبط الواضح على مستوى اتخاذ القرارات وتحديد الاختيارات، في وقت هو أحوج ما يكون فيه إلى الوحدة والتكامل لمواجهة التحديات، وإسماع صوته على الساحة الدولية والدفاع عن مصالحه. وقد ساهمت عدة عوامل داخلية وخارجية في تكريس هذه الأزمة، غير أننا سنقتصر في هذا الموضوع على معالجة معضلة التنمية، وذلك أن غالبية البلدان الإسلامية هي بلدان متخلفة وقابعة، وللاذلة على ذلك هذه مؤشرات رقمية للعالم الإسلامي توضح مدى التخلف والتبعية:

(١) المسلمون بعد أحداث ميتمبر بين القصور الذاتي وحرب الإرهاب، إعداد: مركز المعلومات والدراسات والبحوث، موقع البيان: حالة العالم الإسلامي أرقام ومؤشرات، إعداد: أسماء ملكاوي.

لقد اصبحت أزمة التنمية التي تعاني منها بلدان العالم الإسلامي عن ذلك الفشل الأذرع الذي منيت به الفلسفات السياسية والاقتصادية التي تبنتها معظم الأنظمة التي خلفت الحكم الاستعماري، ويمثل هذا الفشل في عجزها عن تحقيق التغيير الاجتماعي بعد حصولها على الاستقلال السياسي الرسمي.

ومن هنا تخلف البلدان الإسلامية هو في أحد جوانبه تجسيد لإخفاق النظم فيها في حل مشكلات التنمية والتحديث.

فقد كان بإمكان هذه الأنظمة عقب استقلالها السياسي أن تحدث تحولات جذرية في مجتمعاتها طوال تلك الفترة، وذلك بأن تعمل على تصفية مراكز السيطرة الأجنبية، وتطوير قاعدة اقتصادية مستقلة. غير أن هذه الأنظمة تحولت في أغلبية البلاد الإسلامية إلى طور التبعية المباشرة للعالم الرأسمالي والاشتراكي. والتبعية هنا ليست فقط تبعية اقتصادية ولكنها ثقافية أيضاً؛ فقد صاحب عملية التنمية وفق النمط الغربي في هذه البلاد عملية اجتثاث تدريجية لقيم وثقافة البلد المحلية، لتحل محلها قيم وثقافة غربية.

وترتبط بأزمة التنمية في البلاد الإسلامية مشكلة نظرية التنمية، ونشهر فيما يلي إلى بعض المفاهيم المخطئة فيما يتعلق بالاختيار التنموي.

١. **التنمية هي زيادة الإنتاج:** فهناك العديد من الأبحاث والدراسات في هذا المجال تقوم على افتراضات تمثل انحرافاً للتجربة الغربية التي تقرن التنمية بزيادة الإنتاج، وهذا خطأ؛ لأن اعتبار التنمية (هي زيادة الإنتاج) يتضمن في الوقت نفسه اعتبار الاستهلاك محور السلوك الإنساني، ومن هنا فإن مفهوم التنمية يجب أن يدرس في إطاره التاريخي، وهو إطار لا يتناسب وضع البلاد الإسلامية الحالي لخصائصها.

٢. **هي استخدام التقنية المتقدمة:** يربط

بعض الكتاب بين التنمية واستيراد التقنية المتقدمة على أساس أن هذا يمثل مسابقة لركب التقدم العلمي والتقني في العالم، وهذا خطأ؛ لأن استيراد التقنية المتطورة دون تطويرها وفقاً لخصائص وظروف البلاد الإسلامية يقلل من فائدتها؛ بل إن هذه السياسة توجد حالة من الاعتماد على التقنية والتبعية الجديدة. وينتج عن ذلك التهديد الشديد للموارد، وتخريب البيئة، والتكلفة الاجتماعية الباهظة، وشقاء الإنسان.

وحول معالجة معضلة التنمية في العالم الإسلامي: يمكن القول بداية: إن الاستبعاد والاستغلال كانا يمثلان الأسباب الجوهرية أو القرية الخصبة التي نبتت منها الأسباب التصيلية المسؤولة عن مشكلة التخلف، وأن استمرارها - من الداخل والخارج - أدى إلى فشل التنمية في العالم الإسلامي والسبب هو التبعية لنامج التنمية الوضعية، التي ركزت فقط على معالجة غيرها من الأسباب من خلال توجيهات وآليات (مادية) واضحة، ومن ثم استمرت المشكلة وزادت حدتها خلال الزمن، فكانت وما زالت في واقع الأمر (تنمية) للتخلف، وتقرخ عن هذا الوضع - نتيجة طبيعية له وتفصيلاً لمجمله - العديد من المشكلات التي تطلعن الآن (الإنسان) وتهدر كرامته، وتبديد قدراته وجهوده الإبداعية؛ فيعجز لذلك عن القيام بمسؤولية (إعمار) الأرض، أي: إحداث التنمية.

إذاً لحل معضلة التنمية في العالم الإسلامي لا بد من تطهير (الحياة الاقتصادية) من كافة أشكال (الظلم) ومن ثم تهئية المناخ (المناسب) لكي يتعامل (الناس) تماماً إنمائياً فاعلاً مع الأشياء: «فديهيها» نجد أن الإنسان هو المحرك الأساسي للنشاط الاقتصادي، وهو - بالقطع - الكائن الحي المسؤول عن مستوى الأداء، والإنسان (الظلوم) أي: المقهور

والمستغنى (ككل) لا يقدر حقيقة على شيء^(١).

ومن ثم، إذا لم يُرفع هذا الظلم - ومهما كانت طبيعة الموارد المادية من حيث الوفرة والتنوع والجودة - فلا يمكن لأي شيء ذي قيمة أن يتحقق، ولا يمكن لأية قوة دافعة، أو استراتيجية - أي منهج - أن تعمل بكفاءة مناسبة، سواء أكانت هذه القوة هي (اليد الخفية) للحافز المادي، أو (اليد المرئية) الباطنة للدولة، وسواء أكانت الاستراتيجية هي (الدفعة القوية) من الاستثمار أو الجهد (الجهد الأدنى الحساس) المطلوب الراسمالي، أو غيرها.

• الإسلام ودور الإنسان في التنمية:

اعتبر الإسلام الإنسان قيمة حقيقية، وقوة للتغيير والحركة في الحياة بما أودع فيه من القدرة العقلية والجسدية وقابلية التكيف المستمر، ودليل ذلك أنه جعله

مكلفاً مسؤولاً يستطيع من خلال تلك القدرات أن يحقق خلافة الله على هذه الأرض التي خلقت له فريداً متميزاً، وهيئة تهيئة متناصفة، ووضع فيها كل ما يساعده على أداء الأمانة الكبرى في العيش والحركة والتغيير.

قال - تعالى -: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ

إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٠]. وقال: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْعَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٩]. وقال: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ مَخْرُجُكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَسِعَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمَنِ الْمُنَافِقُ فِي اللَّهِ بِعَرِّ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مُبِينٌ﴾ [لقمان: ٢٠].

• استخلاف الإنسان والتنمية:

يتأسس فرضاً إعمار الأرض - أي قيام تنمية شاملة

ومتوازنة من قِبَل الإنسان العادي - على حقيقة إيمانية مؤداها: أن المال - أي الموارد - مال الله، ونحن مستخلفون فيه: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا نَعْتِ الْبَرِّ﴾ [طه: ٦]. ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٣٠]. ﴿وَبَشِّرِ خَلْقَكَ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٢٩]. وتبعية الاستخلاف تنبي: تسخير هذا المال لخدمة الخلق - المستخلفين - وتمكينهم منه تمكين استعمال أو ملكية انتفاع: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٩]. ﴿وَبَشِّرِ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحاقة: ١٣]. ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ لَلِأُولَى مَا تَشْكُرُونَ﴾ [الأعراف: ١٠].

كما تنبي تبعية الاستخلاف في الوقت نفسه: العمل كدحاً وكدأً وباستمرار من قِبَل الخلق على تنمية أو تعمير المسال خلال الزمن حتى قيام الساعة. والعمل المطلوب هو العمل الصالح الذي تزكو به النفس، وتقوم به الأخلاق، وتتسع به دائرة البر، ويحفظ



به الدين والبدن والعقل والمال والنفس، أي: العمل الذي يحقق صلاح البال بإصلاح الدين والدنيا.

ومن ثم، فالعمل المقصود هو العمل الذي يعمر الأرض، وينتج الطيبات، ويحقق الحياة الكريمة للإنسان: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَتُمَكِّنَهُمْ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور: ٥٥]. ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [الشمس: ٥٠]. ﴿وَأَنْ سَعَى سَوْفَ تَرَى﴾ [الشمس: ٥٠]. ثم يُجزأ الجزاء الأثري.

وفي الحديث: «اعملوا؛ فكل ميسر لما خلق له»^(١)، وإذا قامت الساعة وفي يد أحدكم فسيلة فاستغاث ألا تقوم الساعة حتى يفرسها؛ فليفرسها، وله بذلك أجر»^(٢).
وتعني تبعية الاستخلاف أيضاً أن يحترم الخلق - المكرمين بهذه العلاقة - عقد الاستخلاف - ويتقيدوا بشروطه التي وضعها المالك الحقيقي - سبحانه وتعالى - تظليماً لشؤون المال من حيث توظيفه، وتتميته والتصرف فيه.

ومن هذه الشروط أن يؤدي الخلق حقوق المال لمالكه الأصلي والمجتمع في صورة الصدقات المفروضة؛ وعلى رأسها الزكاة، والصدقات التطوعية، والكنفارات، وغيرها من النفقات تحقيقاً لعدالة التصرف في المال، وإقامة للتكافل الاجتماعي، وضماناً لكفا استخدام ممكن للمال خلال الزمن: ﴿وَأَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ آيَاتِنَا إِلَى قَوْمِكَ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [النور: ٣٣]، ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْلُوا بِمَا جَعَلْنَا فِي يَدَيْهِ فَأُولَئِكَ آمَنُوا بِكُمْ وَأَنفَلُوا لَهُمْ أَجْرَ كَثِيرٍ﴾ [الحديد: ٧]، ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِذْ صَلَاتُكَ سَكَنَ لَهُم وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٣].

وفي الحديث: «إن الله افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم»^(٣)، «خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى، واليد العليا خير من اليد السفلى، وأبدأ بمن تعمل»^(٤).

• الإسلام وقضايا الإنسان:

هذا هو جوهر نظرة الإسلام التي لا تتغير لقضايا الإنسان الاجتماعية والاقتصادية التي تتغير، إنها نظرة لتجديد الإنسان في كل زاوية من زوايا حياته في ظل الرؤية الشاملة لآيات تطوره الكوني وهي ليست عبودية

واستسلاماً، ولا قهرية واستخذاء، ولا سكوناً وتقليداً، ولكنها حرية وانطلاق والتزام وانفتاح وحركة وتغيير. وهي نظرة رسمت طريق الحقوق الإنسانية للإنسان في ذاته، مستهدفاً بالحقوق بقدر ما كان ذلك الحق يستهدف قبل الإسلام القبيلة والمائلة والعرق والطائفة^(٥).

ومن هذا المنطلق الراسخ في النظرة إلى الإنسان المسؤول، اختتمت النبوة في الإسلام، وهو أوضح دليل على رشد الإنسان، وتوجيهه الحسن، والاعتراف بدوره الكامل في اكتشاف وتفسير هاتين الحياتين، المادة، وإحداث التنمية الحضارية المطلوبة، مستهدفاً بالتشريع الاجتماعي والأخلاقي الذي جاء به خاتم الأنبياء والمرسلين - عليه الصلاة والسلام - والآيات التالية ترشدنا إلى هذا المعنى: ﴿يَبْلُغُ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بُعِيرَةً﴾ [القيامة: ١٤]، ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ﴾ [الانفطار: ٧]، ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [الين: ١٠].

ويعيدُ، فكما أن الإنسان في هذا العصر لا بد له أن يتحرك إيجابياً للقيام بذلك الدور؛ فإن حشد القوى المادية والمعنوية في سبيل بنائه الذاتي والاجتماعي والحضاري يصبح من الضرورات المنطقية الملحة. ومن المؤكد أن الإنسان هو العنصر الفعال لمعالجة معضلة التنمية في العالم الإسلامي؛ لأنه عماد التنمية، وأي عملية تنمية لكي تتحقق على أرض الواقع لا بد أن تبدأ من الأصل أو من القاعدة - أي من الإنسان - وتنتهي في كل مرحلة من مراحلها المستمرة والمتصاعدة بالإنسان للإنسان - أي من أجل الإنسان - وهو أهم وأسمى من ما في هذا الوجود، ومن ثم هو - بحق - الوسيلة الرئيسية لعملية التنمية: ﴿وَرَأَى نُوحًا أَتَاهُمْ جَالِبًا قَالُ يَأْتِيهِمْ أَتَى اللَّهُ تَعَالَى لَكُمْ مِنْ إِلَهِكُمْ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْتَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ إِنَّهُ إِذَا رَتَّى قَرِيبٌ مَجِيبٌ﴾ [هود: ٦١].

(٥) حقائق القرآن وإبائيل خصوصه، عباس العقاد، ص (٢٦).

(١) صحيح البخاري، كتاب (التفسير)، رقم (٤٩١٩)؛ وصحيح مسلم، كتاب (القدر)، رقم (٤٧٨٧).
(٢) رواه الإمام أحمد في المسند في باقي مسند المكثرين، رقم (١٢٥١٢).
(٣) البخاري في (الزكاة)، رقم (١٣٦٥)، ومسلم في (الإيمان)، رقم (٣٧).
(٤) ملفق عليه البخاري (٣/ ٢٣٤)؛ ومسلم (١- ٢٤).



تعارف

تشیع و اثنی عشر

(continued)

SECRET

Number of hauls	<i>P. setiferus</i> (%)	<i>P. setiferus</i> + <i>P. setiferus</i> + <i>P. setiferus</i> (%)	<i>P. setiferus</i> + <i>P. setiferus</i> + <i>P. setiferus</i> (%)
1	~10	~5	~5
2	~20	~5	~5
3	~30	~5	~5
4	~40	~5	~5
5	~50	~5	~5
6	~60	~5	~5
7	~70	~5	~5
8	~80	~5	~5
9	~90	~5	~5
10	~95	~5	~5

البيان

اذاعة طيبة

FM 103



طيبة للإذاعات طيبة

هاتف ادارة البرامج : +249155184141

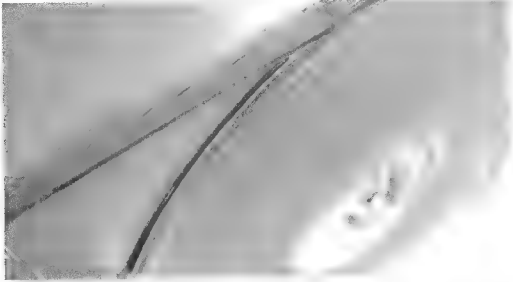
هاتف قسم الاعلان : +249155174777

فاكس : +249155184999

الموقع : www.tayba.fm

بريد الكتروني : tayba@tayba.fm

رقم الحساب: 3766. بنك التضامن الاسلامي - فرع السوق العربي



قراءة أولية في اقتصاديات المعرفة الحديثة

حسن مظفر الرزق^(٥)

halrizzo@gmail.com

ويتزايد الطلب على إبداع الفكر العلمي والثقافي من أجل إنتاج مسلح معرفية مبتكرة ذات قدرة تنافسية عالية في السوق. وستبرز في هذه البيئة الاقتصادية الجديدة أهمية التراث العلمي الإسلامي، وستتمو تدريجياً صناعة المعرفة الإسلامية بمجالات ترسيخ الركائز العقدية والشرعية في المجتمع الإسلامي، ومستتزايد أهمية الجانب الرقمي في ميدان أنشطة التعليم والإرشاد الديني، لضمان تعميق ثقافة المسلم المعاصر بمفردات المنظومة الثقافية والتاريخية الإسلامية، وعكس الصورة الصحيحة للعقيدة الإسلامية لأفراد مجتمع المعلومات العالمي، المقيمين في حيز الفضاء الرقمي لشبكة الإنترنت.

• الموارد الاقتصادية الجديدة:

أفرزت تقانات المعلوماتية - التي تسود عصرنا الراهن - جملة من المفاهيم الجديدة التي حملت تأثيرات ملموسة

• مقدمة:

بعد عصرنا الراهن عصر المعلومات والمعرفة في ظل المفاهيم الجديدة التي أفرزتها تقنية المعلومات والاتصال، وقد أسهمت شبكة الإنترنت في ترسيخ هذه الحقيقة بعد أن منحت للمفردة المعرفية فرصة الإقامة على عتدها المعلوماتية المنتشرة على عموم مساحة فضائها الرقمي.

من جانب آخر، برزت أهمية المعلومات بالموازين الاقتصادية في هذه الأيام، فأضحت مادتها سلعة وخدمة اقتصادية، وتحولت قواعد البيانات وبرمجياتها التطبيقية إلى موارد اقتصادية مهمة.

وعليه، فإنه في ظل المفاهيم الجديدة التي أفرزها مجتمع المعلومات سوف تتزايد أهمية اقتصاد المعرفة كمورد أساسي للدخل القومي في عموم رقعة العالم الإسلامي،

(٥) مدير المكتب الاستشاري العلمي، كلية الشريعة الجامعة.

على جلّ الأنشطة الاتصالية المقيمة في المجتمع المعاصر؛ فبرزت مصطلحات: البيانات، المعلومات، المعارف، بوصفها موارد جديدة للمنظومة الاقتصادية. وتظهر بجلاء الأهمية المتزايدة للمعلومات في ضوء تعدد الأدوار الاقتصادية لها، فالمعلومات سلعة اقتصادية وخدمة اقتصادية، ورمجياتها وقواعد بياناتها ومحتواها بمنزلة أصول اقتصادية، علاوة على كونها مورداً حيوياً مسانداً لجميع الأنشطة الاقتصادية الأخرى.

تتألف البيانات (DATA) من حقائق، أو أرقام، ومخططات، ورموز يمكن من خلالها وصف الأفكار والكائنات (Objects) والمواقف. وقد استُخدم مصطلح المعلومات لصياغة حد فاصل بين ركام البيانات التي تتشأ عن جملة الأنشطة البشرية، وبين عملية استثمارها وإحالتها إلى حقائق تحمل قيمة عبر جملة من الآليات التي تتحو باتجاه اختبار شرائع محددة من البيانات المتوفرة، فيصار إلى تصنيفها وتبويبها على ضوء متطلبات الجهة المستفيدة منها، والتي تتحدد بطبيعة المشكلة القائمة والتغيرات الزمانية والمكانية التي تحيط بها، وطبيعة المهمة التي قد أنيطت بها.

على ضوء ما ذكر، يمكن تعريف المعلومات بأنها: عبارة عن مجموعة الحقائق والآراء التي تتشعب عن أنشطة الفرد بوصفه منتجاً لها أو مستفيداً منها. أما المعارف فتسمو فوق المعلومات باشتغالها، بجانب المعلومات، على الخبرات المستتبطة من عمق الممارسة المستبصرة، والقدرة على الاستنتاج، واستخلاص الحكمة من قلب الضوضاء المقيمة في ساحة البيانات عبر المعالجة الذكية التي توظفها تقنيات هندسة المعرفة والتكاء الحاسوبي - الاصطناعي للمعلومات.

بصورة عامة، يعمد المرء إلى إنتاج معارف ومعلومات جديدة من سيل البيانات الذي يتدفق إليه، فيستخدم بعضها للتواصل مع البيئة المحيطة به، من خلال الخطاب الذي ينشئه مع الآخر عبر الوسائط المكتوبة، أو المسموعة، أو المرئية.

ويباشر المرء إدارة سيل المعلومات الواردة إليه وتنظيمها طبقاً لأنموذج ذاتي يمثل حصيلة المعارف والخبرات الشخصية، فينشئ من خلالها شبكة من العلاقات المنطقية التي يمكن أن يطلق عليها مصطلح: قاعدة المعرفة، لكي يستطيع من خلالها ترجمة المعلومات المتوفرة لديه إلى قدرة

ذاتية على ممارسة عمليتي التحليل والتركيب اللتين توفران له عنصر الخبرة العميقة والبصيرة النافذة عند التعامل مع مفردات البيئة المحيطة به.

إن التغيرات الجديدة التي أفرزتها علوم الحاسوب قد أنشأت مفاهيم مستحدثة، جعلت من المعلومات مورداً خصباً لجملة من الفعاليات والتقنيات، التي وجدت وراء حروف الأبجدية ميداناً ثرياً لإنشاء مفاهيم وعلاقات وسنبر بنية الجملة ودلالة المفاهيم بالشكل الذي نبّه الإنسان المعاصر إلى الثروة الهائلة التي تكمن وراء أكسداد الإنتاج الفكري اليشعري المتتائرة، إذا ما تم التعامل معها بوصفها نظاماً متمسكاً تحكمه قوانين المنطق المعلوماتي الجديد. لقد أصبحت المعلومات، وفق هذا المنظور الجديد، مورداً وثروة لا تضبط لمن أحسن استثمارها.

• معالجة أولية لرأس المال المعرفي بميدان الحديث النبوي:

إن الموارد المعرفية الإسلامية التي تتوزع بين علوم القرآن، وكتب السنة الصعاح ومسانيدها، والفرات الفقهي والمقدي الإسلامي الخصب، باتت بحاجة ماسة لإعادة تشكيل مفرداتها بحيث تتلام بعرض مضامينها مع التقنيات المعلوماتية المعاصرة، والتي بدأت بإيلاء الكتاب التقليدي من ساحة التداول في عملية تداول المعارف والعلوم. لذا فإن المستقبل القريب سوف يطرح أمامنا مجموعة من المعالجات المعلوماتية لمعرفتنا الإسلامية التي قد تمارسها جهات غير إسلامية تنوي جني أرباح من هذه المعالجة أو محاولة تغيير الهيكلية المعرفية لعلومنا الإسلامية؛ التي ترتبط بعقيدتنا وتعاملنا مع خطاب الوحي.

لذا بات من الضروري التفكير في تقديم أنموذج معرفي لخطاب الوحي يستثمر مادته من موارد الشريعة، وأقوال الفقهاء والمحدثين والمفسرين، على أن يتناسب بأسلوب عرضه مع التقنيات المعلوماتية المعاصرة، ولكي لا نضيع في معالجات تفصيلية، حاولنا التركيز على معالجة الأنموذج المعلوماتي للسنة النبوية المطهرة.

إن عملية اقتحام المفردة المعرفية الحديثة من مواردها الأصلية بحاجة إلى دراية وخبرة عميقة في ميدان علوم الحديث؛ حيث تظهر الحاجة إلى المتخصصين في هذا المضمار بعملية انتقاء النصوص وتبويبها، ومعالجتها وفق مفاهيم أئمة الحديث في كل عصر من العصور.

أما في مضمار المعالجة المعلوماتية، فيأتي دور مهندس المعرفة الذي يعتمد إلى تبويب هذه المفردات إلى ثلاثة أقسام رئيسة:

القسم الأول: البيانات:

ستتألف البيانات الحديثة من أية مفردة معرفية تُستخدم في ميدان علوم الحديث مهما كانت طبيعة الاستخدام، مع استبعاد طبيعة العلاقات القائمة بينها وبين غيرها من المفردات السائدة في هذا العلم. لذا فإن المفردات التي تتعلق برواة الحديث، كالاسم، واللقب، والكنية، وسنة الولادة والوفاة، وأسماء الشيوخ الذين تلقوا عنهم علومهم، وأسماء التلاميذ الذين نقلوا الرواية عنهم، وغيرها من المفردات، هي بيانات تتعلق برواة الحديث؛ لكونها واضحة بذاتها، وقابلة لل تخزين في وسائط خزن البيانات المتاحة على الحاسوب.

القسم الثاني: المعلومات:

يمكن إنشاء المعلومات عن رواة الحديث عبر معالجة حديثة تصنف على أساسها طبقاتهم وفق بعد زمني، أو عن طريق توظيف البيانات المتوفرة عن ثبوت لقاء المحدث وسماعه عن محدث آخر، فتتحول البيانات الخام التي تصف المحدث إلى معلومات قابلة للاستثمار من قبل العاملين في ميدان الحديث النبوي عند ظهور الحاجة إلى إصدار حكم بصدد عدالة الراوي وضبطه لروايته.

القسم الثالث: المعرفة:

تشمل عملية توصيف المعرفة: اختزان المفردات، واختيار الآليات المناسبة لمعالجة البيانات والمعلومات، وفق شبكة العلاقات والقواعد التي تربط بين هذه المفردات في أنموذج معلوماتي تتكامل فيه الأواصر القائمة بين هذه المفردات بالشكل الذي يوفر بيئة برمجية متكاملة، تمتلك القدرة على صنع قرار يستثمر محتويات قاعدة المعرفة في تحقيق الغايات المحددة له.

وعليه، فإن المعرفة الحديثة ستكون عبارة عن الحصلة التي ستنتج عن سلسلة عمليات سَتَرِ مفردات علوم الحديث في أي فرع من فروعها، والوصول إلى مرحلة استنتاجها في إصدار أحكام نقدية دقيقة، عند تفحص المعلومات المنتشرة في المراجع العلمية.

لذا ستظهر الحاجة إلى ترجمة الخزين التراثي والمعرفي الإسلامي إلى مادة خام قابلة للتوظيف في عملية الإنتاج المعرفي، وإلى إرساء أسس اقتصاد معلوماتي - معرفي إسلامي

يرسي أسس صناعة معرفية عربية إسلامية، تمتلك مقومات المناخسة على معالجة موارد خطاب الوحي بأدواتها بدلاً من أن تعبت بها أدوات المعلوماتية الغربية المارقة، التي تخطط لتفريق هويتنا الإسلامية من مضامينها الإسلامية الحقّة.

وفي ضوء ما ذكر، ستتألف مكونات رأس المال المعرفي الحديثي، في ظل المعالجات الاقتصادية، من جملة موارد تقيم في مصنفات علوم الحديث ومصطلحها، وستمتلك كل مفردة من هذه المكونات قيمتها الاقتصادية في ضوء المعالجات المعلوماتية التي تحاول الارتقاء بعنصر القيمة التي تكمن في مادتها. انظر: جدول (١).

جدول (١) مكونات رأس المال المعرفي الحديثي

القيمة الاقتصادية	طبيعة المعالجة المعلوماتية	الفترة
ترتيب بحدوثي النص ومرجعيت.	لا تقتصر على معالجة معلوماتية معرفية، بل إلى عملية توثيق تقليدية.	١ - موارد السنة النبوية: رواية ودراية.
قيمة مضادة تعتمد على محتوى النسق المعتمد في المعالجة وطبيعته.	بحاجة إلى صياغة هيكلية لقواعد البيانات وأتمتة مع فائدت تت لائم مع النسق المعرفي.	٢ - إعادة صياغة الموارد لإنتاج نسق معرفي جديد.
قيمة مضادة بحسب طبيعة المهام المعرفية التي ينفذها النظام المعلوماتي.	إنشاء قواعد معرفية تمسكها نظم خبيرة متخصصة في إصدار الحكم بميدان علم الحديث دراية أو رواية.	٣ - إنتاج معرفة حديثة.

١. الآليات المقترحة للتعامل مع موارد السنة المطهرة:

يظهر في جدول (٢) الموارد الحديثة المطلوبة للأنموذج الاقتصادي المناسب، مع بيان ماهية المعرفة المحوسبة التي يمكن استبائهاها من كل نوع من أنواع هذه الموارد.

إن عملية اقتناص المفردة المعرفية من الموارد المذكورة في جدول (٢) بحاجة إلى دراية وخبرة عميقة في ميدان علوم الحديث؛ حيث تظهر الحاجة إلى المتخصصين في هذا المضمار بعملية انتقاء النصوص وتبويبها، ومعالجتها وفق

مفاهيم أئمة الحديث في كل عصر من العصور.

وبما أن أئمة الحديث اتفقوا على صحة الأحاديث المنقولة في دفتي صحيح البخاري ومسلم، فيمكن أن نحصل من تتبع أسانيد الروايات، وتثبيت شجرات الإسناد التي اتفق عليها الشيخان أو انفرد بها أحدهما، على حقائق وقواعد منطقية حاكمة للحكم على الحديث وفق منهج كل من هذين الإمامين، يمكن أن تصبح فيما بعد جزءاً من القواعد المعرفية الحديثة التي تدعم المستخدم في تبرير الحكم على الحديث الفلاني، أو تملل بسبب عدم تصحيح الإمامين لهذا الحديث أو ذلك، وكلما ازدادت عملية السير المعرفي لمفردات الحديث النبوي المنقول لدينا، تجلّت لنا الكنوز الكامنة في هذين المصنفين الجليلين، فنحدد شجرات الإسناد لكل صحابي، ونبدأ في تحديد دائرة الحديث المتفق على صحته، وتأشير أصح الأسانيد في ضوء ما نقل في كتب المصطلح وما ورد في عبارات نقاد الحديث ورجاله.

ويتأتي دور مصنفات بقية أئمة الكتب الستة الأصول في المعالجة المعلوماتية، فيُلقي الضوء من خلالها على شرط كل إمام من هؤلاء الأئمة الأعلام، وزوائد الأحاديث المنقولة لديهم، وحوسبة شروط كل إمام منهم، وتأشير المحدثين الضعفاء، والأحاديث الصحيحة التي أضافوها إلى دائرة ما اتفق عليه الشيخان، أو انفرد بها أحدهما، فتكمل أطرافها، وتوضح مواردها وطرق روايتها.

أما المسانيد فتوظف في شد عضد روايات دائرة الأصول الستة، وتوسع دائرة مسانيد الصحابة. أما كتب الجرح والتعديل وطبقات الرجال: فتستثمر عملية التققيب المعرفي النصوص المنقولة بين صفحاتها في تأسيس الحقائق المنقولة عن نقاد الرجال وصيرارته بحق كل راٍ منهم، وتوليد مجموعة من قواعد المقاييس المنطقية للموازنة بين هذا المحدث وذلك، في ضوء العبارات النقدية المنقولة ومنهج كل صيرفي من صيرارته الرجال ونقادهم.

وفي ضوء القواعد التي ذهبنا إلى الاحتكام إليها كقواعد حاكمة لآلية التعامل مع الموارد المعرفية الإسلامية، يجب عليها أن تسترشد بالقواعد الحاكمة الآتية:

- إن تبني مبدأ عدم فصل الشكل عن المضمون سيجعلنا نتعامل مع كل مفردة منقولة كما وردت لدى كل إمام، ودون محاولة إحداث أي تغيير في شكل النص قد تورثه تغييراً في طبيعة المعنى الذي أريد به، فلا نعد إلى تغيير عبارة

(جَدَّشاً) أو (أَخْرَسَ) التي استخدمها المحدثون في نقل رواياتهم بعبارة جديدة مستعدة، والذي قد يورث المقاييس المنطقية عللاً إضافية لا أصل لها، أو يجعلنا نشسّ حقائق لم يذهب إليها الإمام.

- إن العبارة التي تنقل عن أئمة الصنعة مرتبطة ارتباطاً حميماً مع مادة الخطاب التي تقطن في عباراتها. ولما كان لكل عصر خطاب، فينبغي عدم التوسع في استخدام هذه العبارات في أكثر من عصر بسبب التغيرات الجدلية في عبارة الخطاب ودلالته، لذا فعبارة (لا بأس به) عند الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله - والتي تعني: (ثقة) في وقته، لا تتكاثر في استخدامها مع عصر الإمام الذهبي الذي تجمل من المحدث دون مستوى الثقة.

- ضرورة معالجة نصوص موارد الحديث النبوي الشريف بعيداً عن النهج الذي يمدّها سلسلة من الكلمات والجمل والفقرات، ومحاولة سير ماهية نسيجه الذي يشم بنية متعددة المستويات، تسودها شبكة كثيفة من علاقات الترابط اللغوي والدلالي والتعاسك المنطقي الحكم. ومن ثم لا يكون معنى الجملة مصيلة لتجميع معاني أفعالها؛ بل نتيجة لمعالجتها داخل بيئة الخطاب الحديثي الذي نشأت فيه.

- لن نلق اللغة بمفردها في حل مغاليق النص الشرعي ما لم نمرج إلى الموارد الشرعية الأساسية التي يستمد النص منها دلالاته، فنوظف آليات سبر متن الحديث، والزيادات المنقولة، والمتابعات والشواهد؛ لكي نلقي الضوء على العبارات المختلفة التي عمد المحدث إلى توظيفها في نقل خطاب الرسول الكريم ﷺ.

- لا توجد ثمة نهاية للنص مهما كان مستوى المعالجة المحسوبة لمادته وطريق إسنادها، لذا؛ ينبغي أن تبقى تخوم المعالجات مفتوحة أمام الآليات الجديدة الملزمة بروح التشريع الإسلامي ومقاصده، وهو الأمر الذي يضمن للنص دوام تجدد، فيجتنب مضامين جديدة تند إلى من دائرة البيئة التي تحيط به.

- ضرورة الاعتقاد باستحالة الوصول إلى المعنى النهائي الذي يكمن في نواة النص؛ لأننا سنستمر في جدلية ملاحقة المعاني ومطارقتها من خلال قواعد منطقية أشد تخصيصاً، وحقائق أكثر دقة وقرى من منطق المعالجة الذي تبناه أئمة هذا العلم وجهابذة نقاده.

جدول رقم (٢) موارد الأتمودج الحديثي - المعلوماتي

المورد الحديثي	صليبية المعرفة الحديثية القابلة للاستنباط
صحيح البخاري ومسلم:	- قواعد الحكم على الحديث الصحيح. - أصح الأسانيد للروايات الحديثية. - تحديد سلاسل الإسناد الصحيح لكل صحيح جليل. - حوسبة منهج الشيخين في تصحيح الأحاديث، وشرط كل منهما.
كتب بقية الأئمة العترة: النصائي، الترمذي، أبو داود، ابن ماجه:	- تمييز طرق الحديث الصحيح أو الحسن لدى هؤلاء الأئمة. - تحديد سلاسل الإسناد لكل إمام، والزوائد الحديثية على طرق الشيخين. - حوسبة منهج كل إمام في رواية الحديث، وشرطه في نقل الرواية عن رواة الحديث ونقلته. - تمييز الرجال الضعفاء في أسانيد الأحاديث المنقولة وتحديد تداخلاتها مع عملية الاعتبار. - حوسبة مناهج الأئمة، وبيان شروطهم في نقل الرواية.
المسانيد، والمستخرجات، والمعاجم الحديثية بجميع أنواعها:	- تتبع الزوائد في هذه المصنفات والحكم على صحتها. - تحديد سلاسل الإسناد لكل إمام، مرتبة حسب مسانيد الصحابة. - بيان مرتبة الروايات على ضوء توظيفها في عملية الاعتبار.
كتب الجرح والتعديل، وطبقات الرجال:	- استيعاب الأحكام التقديرية بصدد كل راوٍ من رواة الحديث. - تحديد مراتب السماع من الشيخ ورواية التلاميذ عنه من زحام المعلومات الخصبة المتوفرة في هذه الموارد. - تتبع الحكم التقديري على الرواة عبر المراحل والعصور المختلفة. لتمييز الحكم الذي يستند إلى قاعدة رصينة من الأقوال دون وجود دليل. - تحديد طبقة الرواة وفق أكثر من منهج لتوفير قاعدة محكمة في تحديد المعاصرة وإثبات السماع.
كتب علوم الحديث	- إرساء الحدود الاصطلاحية الحديثية حسب العصور المختلفة. - إيجاد قاسم مشترك بين ما ورد في هذه الكتب وبقية كتب علوم الحديث. - بيان مراتب الحديث (الثقة، والضعفاء، والمتروكين)، عن طريق تشعب العبارات التي جمعها أصحاب هذه الكتب، ومقارنتها مع التراث التقديري الهائل الموجود في كتب نقد الرجال.

التحديات التي تشخص أمام اقتصاد المعرفة الحديثية:

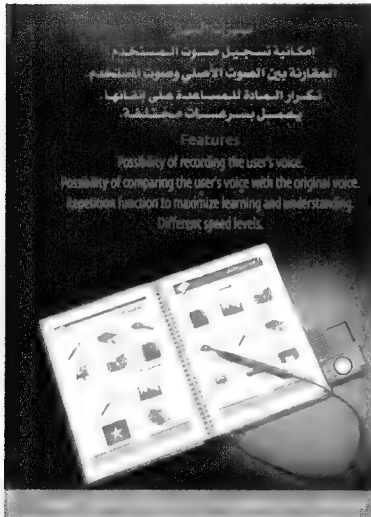
إن عملية حوسبة المسئلة النبوية الشريفة تتباين مع عمليات تكديس كتب السنة ومصنفات علوم الحديث في الأفراس الليزرية المكتنزة التي تكتسح السوق العربية بالوقت الراهن: لأن الحوسبة هي عملية استقراء لمنطق أئمة الحديث وجهابذة نقاده، وصياغتها في منطق معلوماتي يمكن أن يدرج قيمة اقتصادية مضافة لهذه الموارد الخصبة.

ولكي نحقق فقرة نوعية جديدة على طريق إرساء أسس متينة لاقتصاديات موارد الحديث النبوي الشريف، نحافظ من خلالها على هذا التراث من التغيير أو التحريف، مع ضمان وصوله إلى المسلم المعاصر بصيغة نقية وصافية: نوصي بما يأتي:

- ينبغي أن يكون قائماً في أذهاننا في الدوام: أن لا تطابق بين نوعية المعلومات وفورتها: فوفرة المعلومات ليست مسممة ضرورية لمجتمع المعلومات، وهي إن حدثت لا تصنع بالضرورة مجتمعة قائماً على المعلومات، وإنما قد تصنع مجتمعة تائهاً - بل ومشلولاً - تكتظ قنوات اتصاله بالمعلومات، لذا، فمن الضروري لأي مجتمع يسمى للحاق بعصر المعلومات أن يُنشئ آليات ترشيح وتقطير لها، وفق منطق معرفي محكم يحافظ على هويتها من الضياع، ويذلل العقبات أمام توظيفها في شتى الميادين. من أجل هذا، فإن الحوسبة المعرفية لمواردنا الإسلامية باتت أمراً حتمياً لاحتواء الكم الهائل من المعلومات في صياغة معلوماتية مركزة وموجبة معرفياً.

- نود التأكيد على أن دورة تفعيل المعرفة داخل المنظومة

دار السلام للغات LANGUAGE MASTER



امكانية تسجيل صوت المستخدم
المقارنة بين الصوت الأصلي وصوت المستخدم
تكرار المادة للمساعدة على إتقانها
يتمتع بسرعات مختلفة

Features

Possibility of recording the user's voice.
Possibility of comparing the user's voice with the original voice.
Repetition function to maximize learning and understanding.
Different speed levels.



المكتب الرئيسي الرياض: ٠٣٣٩٦٧ فاكس: ٠٢١٦٥٩
darussalam@awalnet.net.sa
www.dar-us-salam.com
الضروع: الرياض العليا: ٠٦١٤٤٨٣ الميز: ٠٧٣٥٢٢٠
جدة: ٠٨٩٢٥٤ الخبر: ٠٨٩٢٩٠٠
خميس مشيط: ٠٥٠٧١٠٣٢٨ المدينة المنورة: ٠٥٠٣٤١٧١٥٥
الشارقة: ٠٥٣٢٦٢٣



دار السلام للغات

الحديثة هي حلقة متصلة تتألف من ثلاثة عناصر رئيسة هي: اقتناء المعرفة من أفواه الرجال وأمهات مصنفات الحديث، فاستيعابها في إطار معلوماتي قابل للتداول ضمن البيئة المعلوماتية المستحدثة، ثم توظيفها على أرض الواقع وإدارة دفة التعامل مع الآخر. ولكن غالباً ما سيتركز جهننا بالوقت الراهن عند حدود اقتناء المعرفة دون استيعابها في إطار معلوماتي قابل للاستثمار. لذا ستبقى تقنية المعلومات وشبكة الإنترنت تحدياً صعباً أمام المؤسسة المعرفية الإسلامية فيما يخص معالجة مضمون خطابنا الإسلامي، وترسيخ قيمة إنتاجنا المعرفي عالمياً، وتقييم فاعلية مؤسساتنا داخل حدود العالم الإسلامي وخارجه فيما يخص حوارنا مع الآخر، وحوارنا مع بعضنا.

إن الكشف عن البنى الشاملة للنص الشرعي سيتطلب دراسة (أنطولوجية) معلوماتية متأنية تتعامل مع مفردات هذا النص وتراكيبها على مستوى حزم متن الحديث وطريق إنشاده، وصولاً إلى توفير شبكة متماسكة من العلاقات التي تحلل عبارات نص المتن بكافة طرق روايتها في ضوء شجرة الإسناد، التي تكفل أصحابها بحمل رواية الحديث، مع ضمان سلامته من آفة الضعف.

• - المراجع:

١ - الرزّو، حسن مظفر، (٢٠٠١م - ١)، أنموذج معلوماتي لقواعد المعطيات الذكية المستخدمة في ميدان بحوث الفترات الإسلامي، مؤتمر قواعد المعطيات الذكية وأثرها في دعم البحث العلمي في الوطن العربي، وزارة التعليم العالي والجمعية المعلوماتية السورية بالتنسيق مع اتحاد مجالس البحث العلمي العربية، ٢١ - ٢٢ أيار، دمشق، الجمهورية العربية السورية.

٢ - الرزّو، حسن مظفر، (٢٠٠١م - ب)، حوسبة السنة النبوية: المنهج المقترح والمقبات المحتملة، المؤتمر العلمي الخامس «تدريس السنة النبوية في الجامعات، كلية الشريعة، جامعة الزرقاء الأهلية، ٢٥ - ٢٨ كانون الأول ٢٠٠١م، عمان، المملكة الأردنية الهاشمية».

٣ - الرزّو، حسن مظفر، (٢٠٠١م - ج)، إشكالية إدخال الحاسوب في ميدان العلوم الإسلامية، مجلة الرسالة الإسلامية، العدد ٣٦٨، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، حزيران ٢٠٠١م.

دفاعاً عن هوية الأمة الثقافية

محمد عبد الشافي القوصي

aldohapress@hotmail.com

أن هذه الفئة تمد الإسلام نفسه تخلفاً وجموداً وتأخراً، وهم يرون في الأدب الإسلامي خطراً يتهدد ما يؤمنون به من مذاهب الأدب الدخيل، سواء كان أدب الماركسية أو أدب الحداثة أو أدب الوجودية، أو العبثية، أو غير ذلك مما تجد له أتباعاً متحمسين يريدون أن يُلَبِّسوا أمتهم ما لا يتوافق وروحها وأصالتها ودينها وتراثها الأدبي.

• مسرح التخريب والتخريب:

ومن أسف أنهم نجحوا في تحقيق غاياتهم؛ حتى صارت أرضنا وديارنا مسرحاً واسعاً لممارسات التخريب والتخريب والتجريب والاستلاب الحضاري والاجتياح الثقافي والغزو الفكري الذي يتم من خلال خطط علمية، تجنّد لها دوائر البحث العقول والأموال والأجهزة، وهي تعرف بالضبط مبادئ عملها والأهداف التي تسعى إليها.

وقد يكون للفنبر مسوغاته لاعتناق مثل هذه

منذ أن تأسست (رابطة الأدب الإسلامي العالمية) لم تتوقف الحرب ضدها لحظة واحدة، وقد استخدم (العلمانيون والحداثيون وإخوانهم في الرضاعة) الأسلحة كافة لمحاربة فكرة الأدب الإسلامي واقتلاعها من جذورها... إنهم يريدون للأمة أدباً علمانياً أو ماركسياً أو وجودياً أو أي لون آخر من الأدب إلا أن يكون «إسلامياً»!

فالقوم يراهنون على تمزيق هوية الأمة الثقافية، حتى تصبح فاقدة الوعي والذاكرة، وتصير عالة على موائد الغرب وهفاته الآخرين.

ومنطق الذين يعارضون (الأدب الإسلامي) هو منطق الذين يخشون الرؤية «الإسلامية» ويرفضون الالتزام بالإسلام منهاج حياة، وهم يقولون جهلاً: لماذا تُدخلون الإسلام في كل شيء؟! وكثير من هذه الشرذمة لا يؤمنون بالإسلام أصلاً، وإن كان بعضهم مسلماً بالهوية والاسم، كما

الأيديولوجيات الوضعية، لكن أوطاننا ومجتمعاتنا العربية والإسلامية ما أغناها عن معرفة مثل هذه (الموضات والتقاليع) الفكرية التي يخترعها مستشرقون جاهلون أو مبشرون حاقدون أو أدباء ماجنون. وما كان ليحدث هذا في أرض الأنبياء ومهبط الهديات، لولا أولياء الغرب وريائيه الذين يحتفلون بـ «نابليون» و «اللورد كرومر» وغيرهما ممن مشى على تاريخنا مستهزئاً.

إنهم بالتعاون مع ساداتهم وكبرائهم «يفرينون» العالم العربي والإسلامي، ويركفونه، ليحوّلوه عبداً وخادماً بالف وسيلة؛ بالترويج للمذاهب والفلسفات الغربية، والتسويق للنظريات الاستهلاكية الشاذة،

والتفريغ الفكري والثقافي، وإثارة الطائفية العرقية والأقليات الدينية، واستغلال الجروح التاريخية، وفرض المخاوف الاجتماعية والمشكلات المستعارة والمصطنعة، وتشويه القيم التي تعارفت عليها المجتمعات، وتدمير الروح المعنوية للأمة، ونشر

الضياع والفوضى والانحلال الأخلاقي... فالغرب الآن لا يسلب الثروات المادية فقط كما كانت الحال في الأيام الاستعمارية البائدة، ولكنه يدمر القوى الفكرية والثقافية والروحية التي يمكن أن تقول ذات يوم: «لأه للناصريين».

فترويضهم للعالم العربي والإسلامي هو نزع عناصر مقاومته، وتدمير حصونه الثقافية، وهذا شرط أساسي لاستغلاله بأقل جهد، وأسرع وقت، وأقل كلفة، والغاية عندهم تبرير الوسيلة؛ كما قال ممثلهم المياسي الأكبر (مكيافيلي).

أولئك «أعداء الأمة» من طوج التغريب وسماسرة الفكر وتجار المذاهب الذين تلقفوها من فوق قمامة الفكر الغربي، وروجوا لها عبر صحفهم ومجلاتهم المأجورة، فصنعوا بها واقعاً مريراً، ودينياً مختلطة، وراحوا يطالبون الآخرين بأن يعنتقوها ويؤمنوا بها، بل يرهقونهم بشتى الوسائل، كما قال سلفهم الطالح لخالفينهم: ﴿لَتَنخِرَنَّكُم مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ نَتُودَّعَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ [إبراهيم: ١٣]

حزبن أنت يا وطني! لقد ابتليت بدعاة العلمنة والتتوير

والحادثة من أشاح وبقايا حقبة الماركسية، أولئك الذين إذا ذُكر الإسلام اشمأزت قلوبهم، وإذا ذُكرت الماركسية وأخواتها إذا هم يستبشرون! أولئك الذين رنمو في أجهزة الإعلام ضريدوا في ميادين الفكر، متطاولين على التراث، ملتقنين التاريخ، مزقّين الواقع، مضللّين الطريق للمستقبل.

وليس مصادفة أن تختارهم أجهزة الاستخبارات الغربية لإصدار مجلات فكرية ثقافية باللغة العربية، اختارتهم أجهزة الاستخبارات دون غيرهم، ولم تختَر رجعيّاً ولا يمينيّاً ولا إسلاميّاً، وما كتب أحد من هؤلاء سطرّاً في تلك المجالات المشبوهة، ولا سُمِعَ له حتى بحق الرد المكفول عرفاً وقانوناً؛ أي: اختارت حُكْمَ لسوء مهاجمة

الإسلام ودعاة التقدم والانفتاح، الكارهين لأمتنا، الثائرين على ديننا وتراسنا: ﴿إِنَّ فِي سُدُورِهِمْ لَإِكْبْرِيَا هُمْ بِهَا لِيَهِي﴾ [فاطر: ٥٠].. لذلك فإن الإصلاح المنشود يقتضي أن يخرج من المؤسسات الثقافية والإعلامية كل من شاركوا في تلك الحملة الصليبية

ضد هوية الأمة ووجودها الحضاري.

سيقول المغفلون من الأعراب فيما بينهم: وأصلوا الدفاع عن «العلمانية» و«الحداثة» و«التوير» لإزالة الثوابت الدينية، وإقامة الدولة المدنية، ونشر مبادئ العلمانية، وما أوحى إلينا، وما أوحى إلى أساتذتنا من قبل: ﴿أَنِ امْكُورُوا ضُيُورَا عَلَى إِلْ يَكُنَّ لِنَا هَذَا نَفْءٌ بُرَادٌ﴾ [ص: ١٦]

ومن جانبنا نقول: إذا كانت حرية مَن يَسْمُون بـ «دعاة التوير والحداثة» هي أن يكتبوا ما يشاؤون، فحريتنا نحن أن نردّ على أخطائهم وخطاياهم، وللرأي العام والتاريخ بعد ذلك أن يفصل في الأمر كله؛ فليس بالحداثة تحيا الشعوب؛ فهناك أُمم وشعوب كثيرة لم تفرط قيد أنملة في تراثها وماضيتها، وهي تخطو الآن خطوات واسعة لقيادة العالم كالعهد والصين وما حولهما من القرى.

لذلك؛ فالواجب على الأدباء والمثقفين الأصلاء أن يكشفوا عن تلك المؤامرة التي ينسج خيوطها «ماريّنز» الثقافة العربية، وريّاب الاستعمار، واليساريون المتماكرون،

مما عاونه من قبل: فالهجوم أشد وأعمق، والأسلحة تحاوت الشعر إلى أجناس الأدب كلها.

فأمتاً تشهد اليوم انسلخاً حضارياً، وعدواناً تدميرياً من جنود دعاة الأدب الرقيق، ومن ذلك ما يردده أهل الباطل من زخرف القول، وما يدعونه من حياذ الفن، وتحرره من قيود العقيدة، وهؤلاء يقدمون أدباً مسخيفاً وفناً مدمراً للأخلاق، ومدمراً للشعور، زاعمين أنه لا علاقة بين الدين والأدب، كما زعم إخوانهم في الغي أنه لا علاقة بين الدين والسياسة.

• المجتمع التائه:

إنها تجليات (المجتمع المغرب) الذي تجرّد عن ثيابه، وتكرّر لتاريخه، حتى صار كأنه لقيط، بعدما افتقد شهادة الميلاد، وفقد ذاكرته، وصار خليطاً من الثقافات والفلسفات الأرضية والوضعية... ذلك المجتمع الذي تزدحم طرقاته بأفخر السيارات المستوردة وأحدثها، وتضم مدنه أفخم دور عرس الأفلام المستوردة، ويرتدي أهله أحدث المنسوجات المستجبة، وعلى أحدث (الموضات) الغربية، ويثرثر مثقفوه في قاعات مكيفة بأجهزة أمريكية أو روسية عن مشاكل المجتمع الغربي والامه، ويملؤون صفحات وصفحات حول قضايا الوجودية، والحدأة والبنوية، وخطوط (الموضة)، ومسرح اللامعقول،

والجنس الجماعي، وتطور حركة (الهيبيز)، على بُد خطوات من كهوف مواطنهم حيث البهارسيا والكوليرا والتراخوما، وكل تراكمات التخلف منذ القرن السابع عشر.

وقد نجح الغرب بامتياز في صناعة عمالة ثقافية تخدم أطماعه وتحقق أهدافه، على حين فشل في تحقيق ذلك عن طريق الحروب والمواجهات العسكرية عبر مئات السنين؛ وذلك بفضل الطابور الخامس الذين صار ولاؤهم للغرب أكثر من ولائهم لأوطانهم ومجتمعاتهم التي لم تأل جهداً في تعليمهم؛ أملاً في الإصلاح والنهضة.

وإن يدروا على (قباقيب) الغرب، عسى الله أن يكفّ بأمر الحداثيين والتفريبيين... والله أشدّ بأماً وأشدّ تنكياً!

• الإرهاب الفكري:

نعم! إن المتأمل في المشهد الثقافي في بلادنا لا يكاد يملك نفسه من فرط الحسرة التي تقتابه لما آلت إليه منظومة الثقافة على أيدي المتفريبين الذين حولوا الثقافة والأدب إلى حرية تهاجم الإسلام والمسلمين، وحولوا الفكر والفن إلى هتاف وصياح وصرخات تشنجية، ومارسوا أسلوب الإرهاب الفكري في وجه مخالفهم، وكثير من رواد الفكر «المزعومين الواهمين» في بلادنا المغلوطة على أمرها، صنعوا من فكرهم بوقاً يردد في غير وعي مبادئ المذاهب الوافدة، ويروج لها ويحاكيها في مؤلفاته وآرائه، وأحياناً كثيرة يقوم بعض هؤلاء الواهمين بسرقة الأفكار التفريبية، وتقديمها

في صورة مشوهة ممسوخة، كما هي الحال في المؤلفات التي يتحدث أصحابها عن «البنوية» و«التفكيك» و«الأسسية» وغيرها من مفردات الحدأة، ولولا الحياء لذكرت أسماء هذه الكتب، وأسماء وضائون أصحابها، وأرقام هواتفهم، وأنواع الهدايا والمنح والموائد التي تنتزل عليهم وعلى حواريتهم بسبب نشر هذه الكتب والترويج لها.

ومن ثم أصبح الأدب لوناً من ألوان المطاردة العنيفة لكل ما هو جاد

وأصيل، حتى وجد المخلصون أنفسهم محصورين في زوايا ضيقة، ومرغمين على الاستسلام والصمت، وخلأ الميدان إلا من التفريبيين والمازيين على أوتار القيائة الرسمية. ويسبب طوفان المذاهب الأدبية الغربية، غدا الأدب إحدى أدوات الغزو الفكري، ووظف في خدمة المبادئ الهدامة، وكان الزمان قد استدار كما كان أول أيام المجتمع الإسلامي في المدينة، عندما كان المشركون يرشقون المسلمين بالقصائد، وينالون فيها من عقيدتهم ورجالهم ونسائهم... أكاد أقول: إن ما يعانيه المسلمون اليوم من الأدب والفن أشد

لقد صال وجال سدة (المجتمع المُفَرَّب) في ميادين الفكر والثقافة والأدب، حتى رأينا منهم من يطالب بإزاحة اللغة العربية من الوجود طلباً للنهضة التي ينشدونها، ومنهم من يدعو إلى التخلص من تراثنا لتحقيق الحداثة والتطور، وهناك من يتجرب على المقدمات باسم الإبداع وحرية الفكر، وراحوا يفرزون كتابات كريمة كأرجل القرآن ورؤوس الشياطين، وأملقوا عليها لفظ «الإبداع» حتى فقد المصطلح دلالاته ومرامييه من كثرة اللفظ حولها، بل جعلوا الإبداع معبوداً تعتي له الجبابرة؛ والمبدع لا يُسأل عما يفعل؛ وغير ذلك من الجرائم الخزية والمشاهدة الفاضحة التي يمارسها حفدة ابن سلول، وعبيد الغرب وخدمه، على النحو الذي نراه مثلاً أمام أعيننا.

• دعوة إلى الأدباء الإسلاميين:

إذا كانت هناك كلمة باقية فإنما هي دعوة للأدباء الشرفاء جميعاً، من أجل تضميد جراح الوطن العربي الذي تمرّض كثيراً لرياح التفريب والعلمنة، وسهام الحداثيين الطاشنة.

فالأمر جدٌ خطير، خاصة بعدما حرث هؤلاء الأرض أمام كل ما دُبر لهذه الأمة في الظلام، وراحوا فرحين ينادون بقطع علاقة الدين بالثقافة والأدب وسائر شؤون الحياة، وإطلاق العنان للأهواء البشرية بلا قيود ولا حدود.

ولقد كان عهدنا بهذه الشرذمة هو التخفي والانتفاف والمنورة؛ لما يملكون من خروج دعوتهم على محكمات الكتاب والسنة والقيم الراسخة من الأعراف والتقاليد الاجتماعية، إلا أنهم قد تجاوزوا ذلك، وأخذوا يستملنون بهذه الزندقة بعد أن تواصوا في معاطفهم بذلك، وأجلبوا بخيلهم ورجلهم على مرتكزات الشريعة وأصولها الكبرى، وهدم القيم والأخلاق، والتكفل في جبهة موحدة لمواجهة الأدباء المحافظين، في جرأة لا يحسدون عليها، ضارين عرض الحائط بقواعد الأدب والبيان، وما استقر في وجدان هذه الأمة وضميرها.

فلقد رأينا منهم من يعلن بطله فيهم رفضه المطلق لقضية التوحيد والإيمان، وتبنيهِ الفصل المطلق بين الدين والحياة، واستعداده على حَمَلَة الشريعة ودعاة الإسلام، بل على الشائعات الإسلامية ذاتها.

ولقد رأينا منهم من يفتالون التاريخ الإسلامي كله؛ فلا يرون فيه إلا سلسلة من المجون والمظالم محاكاة منهم لادعاءات اليهود وكتابات غلاة المستشرقين والمغرضين. كما رأينا منهم من يسخر بشدة من الرموز الإسلامية والفكرية، بل إن منهم من تطاول على الأنبياء والمرسلين، ورسالات السماء؛ بالتلميح تارة، وبالتصريح تارة أخرى كما في أشعارهم الفاسدة التي ينشرونها في الصحف والمجلات.

لذا وجب على «الشرفاء» أن يعلنوا إبراءاً للذمة أن مثل هذا التطرف العلماني الجاهلي خروج على دين الأمة وعدوان سافر على مرجعيتها المقدسة كتاباً وسنةً كما أنه في الوقت ذاته إساءة بالغة إلى وجه العروبة والإسلام.

إنه لمن المحزن حقاً أن تصبح ثوابت هذه الأمة ومحكمات هذه الملّة عرضاً مباحاً لهؤلاء الجهلاء، يفوضون فيه طعنًا وتسفيهًا وتشويهًا وتزييفًا، بعدما تجردوا من العقل والموضوعية والخلق.

يا معشر «الشرفاء» إن الذي تشهده الساحة الفكرية والثقافية في الوطن العربي، من استمالة النصارى العلماني التفريبي، واستماتتهم في معاربة الحق، وعزل هداية الإسلام عن مسيرة هذه الأمة، والسزج بها في مجاهل الأرض وخوادم المسجل، عن طريق نشر نفايات المذاهب الفكرية والأدبية المستوردة؛ يُعدّ خيانة عظيمة لهذه الأمة وللحقيقة المجردة، وإن التمكين لذلك يُعدّ إمانة على هذه الخيانة، ومسكاً عدائياً لا تصلح به دنيا ولا يبقى معه دين.

وعلى الأدباء «الشرفاء» أن يعلنوا مرة أخرى براءتهم إلى الله - عز وجل - من تلك «الجاهلية المعاصرة» بكل مذاهبها واجناسها ورجالها وأدواتها، وأن يعلنوا صراحة أن مثل هذه الدعوات الكاذبة والمذاهب الفلسفية والأدبية الشاذة التي تتنافى وسمو الإسلام ورسالته إنما هي امتداد للوجود الاستعماري التفريبي في البلدان العربية والإسلامية جمعاء.

هذا بلا شك ثمرة البعث موعداً

عبد الله بن العربي، دار النشر، القاهرة

من خطوات دخول حيز الخط

د - حياة بنت سعيد يا أخضر^(١)

تلك، إلا رؤيتهم للزخم الإعلامي يواجهنا من جميع الجهات؛ فأرادوا التفير أمام هذه الهجمة الشرسة بكل القوى والتي منها النساء اللاتي لديهن قدرات إعلامية للتفحص، ولكننا نقول لهم: ليس كل من اجتهد يصيب، والنية لا تكفي وحدها إن لم تُضبط بضوابط الشرع؛ فالأمر جد خطير! ومن خلال كل ما سبق أقول بلسان الحبة لكل المسلمين عامة، وأهل بلادنا على وجه الخصوص:

من الملاحظ تسابق بعض نساءنا للعمل الإعلامي المرثي والسموع مع ما يكتفه من اختلاط، وتبرج، وإظهار زينة، وخضوع في القول، وتوزيع الابتسامات، ورفع التكلفة مع زملاء المهنة، وحجاب هو مجرد ديكور ظاهري، مما قد يكون من الأمور المألوف تحريمها بالضرورة. وهذا كله حدث في ظل غياب الإعداد الأكاديمي. فلننظر بهدوء للموضوع من عدة زوايا لا بد منها، أدكر بها من يهيم الأمر؛ إبراءً للذمة. وذلك على النحو التالي:

١ - هناك إعلام صحفي لا اختلاط فيه ألبتة، وقد انتشر

من المواضيع التي بدأت تطفو على سطح القضية المفتلة (قضية المرأة) موضوع فتح كليات إعلامية للنساء؛ بهدف الارتقاء بالموهوبات منهن؛ وتذليل العقبات والصعوبات التي تقف حائلاً دون استمرار إبداعهن؛ ولتظل الأقاليم القوية مشرعة في المجالات الإعلامية وفق المنهج المأخوذ بها (أكاديمياً). وقد تتادى بذلك بعض الرجال والنساء، بل ممن نحسبهم من أهل الخير والصالح، وفتحت لهذه الدعوة السبل للمناداة بها وتحريك النفوس الضعيفة للمطالبة بإخراجها إلى النور، في وقت تتداعى الفتن علينا بفيلها ورجلها لإدخالنا جحر الضب. وإن المصارحة الأخوية مع أخواتنا هي الطريق فيما أحسب لدرء المفاسد، والأمن من غضب الجبار؛ فأقول بحب أخوي لأخواتي في الله: من خلال منهج أهل السنة والجماعة نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر؛ لذا نقول: إن إخواننا ما قصدوا بدعوتهم

(*) استاذ مساعد بمعهد اللغة العربية لتبني التاملين بها بجامعة أم القرى - مكة.

بين أخوات فاضلات من خلال مجالات هادفة وزوايا ثابتة، وبحمد الله - تعالى - شق طريقه وأخذ مكانه بين سليل المجالات المخالفة. وهذا النوع الإعلامي يحتاج إلى الوقتات الآتية:

كل العائلات فيه تقريباً بلا تأهيل علمي متخصص، ويعمل على حسب أوقات فراغهن، ولا يجدن في المادة من ينشر لهن أو يتبنى مواهبهن ويرتقي بها.

والحل الجذري لهن، بعيداً عن الأحلام والقلو في وضع الخطط التي تقود للمحرمات، أو على أقل تقدير قد تقود للشبهات:

- إقامة دورات خاصة بالعمل الصحفي النسائي؛ المتميز بخلوه من الاختلاط، أو ضرورة النزول إلى أماكن بعيدة أو غير ذلك مما لا يليق إلا بالرجال. وهذه الدورات لا بد أن توضع مناهجها من قبل فئتين هما: فئة علماء الشريعة، وفئة علماء الإعلام المزكين في دينهم، وتضم من بين برامجها: فقه الدعوة من القرآن والسنة، فقه إنكار المنكر، مستويات عدة في أصول الفقه للعلم بمقاصد الشريعة ومعاني القواعد الفقهية المهمة؛ (دره المفاسد مقدم على جلب المصالح، وكذلك مسألة سد الذرائع)، الغزو الفكري، المذاهب الفكرية، الأديان المعاصرة، السيرة النبوية ودروس تروية منها. وفي مناهج أقسام الإعلام بجامعاتنا ما يفنينا، مع مراعاة أن في المناهج الجامعية ما هو خاص بالرجال فقط مما هو معلوم لعلماؤنا.

- تبني الأعلام الجادة في المواقع والمجلات والصحف الإسلامية التي انتشرت عن طريق تعيين مندوبات لها في كل مناطق بلادنا الحبيبة.

- وضع الحوافز المناسبة للمجهود الصحفي؛ لتتفرغ الصحفية الموقفة لهذا العمل الهام في زمن العولة الإعلامية الفاسدة.

٢ - إن فتح أقسام إعلامية للنساء

بجامعاتنا يعني تخرج دفعات

متوالية لا بد أن نبعث

لها عن عمل، وسنجد

أقلاماً تكتب بإلحاح عن

ضرورة إيجاد أعمال

لهن في تخصصهن الذي

يشمل الإخراج وتقديم البرامج والتمثيل والفناء والصحافة وغير ذلك؛ لأن مجالات الصحافة الإسلامية قد اكتفت، عندئذ سيفتح باب جحر الضب، وسندخله شتاً أم أرباً بأيدينا، بل بأيدي من ننوهم فيهم الخير ويحسن نياتهم، ولن ينفعنا الندم ولا عض الأصابع؛ لأن الأمر قد خرج من الحق إلى الباطل؛ فتصالح الله السلامة.

٢ - إن فتح هذا الباب سيقودنا، كما قاد غبرنا، إلى المطالبة بفتح أكاديميات متخصصة في الموسيقى والسينما والتمثيل؛ تخرج لنا كل عام أشباه الرجال وأشباه الجوارى التواني ممن تطرح بهم المجالات المشغولة بأخبارهم التي تبين حقيقة حياتهم حتى باتوا هم القدوات.

٤ - كما سيقودنا إلى إقامة المسابقات الخاصة بهذه الفئات وتكريمهم. كما يزعمون - والتنافس السنوي لتقديم أعمالهم؛ مما هو معلوم للجميع مما نشاهده في الدول الأخرى التي ابتليت بنيران هذه الفتن؛ حتى صار المعروف عندهم منكراً والمنكر مبرهاً؛ لذا حاربوا من هدامهم الله - تعالى - إلى الحق أو زينوا لهم الباطل في ثوب الحق؛ ليعودوا من جديد إلى حلبة الباطل.

إخواني وأخواتي الأفاضل: إن المسلم في وقت الفتن عليه أن يلتزم بما كان عليه الرسول ﷺ والسلف الصالح، مع تحري الأدلة الصحيحة وأخذها من مصادرها الموثقة والعلماء النقا، ولا نجعل لأعدائنا سبيلاً لهزيمتنا؛ وأهمها الهزيمة النفسية والشعور بالتهمية للآخرين. كما أن من الواجب علينا أن تكون نحن من نمطي للعالم الضائع من حولنا السبل السوية لنجاته؛ ففي ديننا ما يكفي لكل ذلك، ولا نوظف فتنة المرأة ونخرجها من خدرها إلى جحرها.

وانت يا مشر أخواتي الفاضلات في بلادي

الحبيبة لا تكن المركب الذي يركبه أعداؤنا

لتنفذ مآريهم؛ فأنت - يا أختاه - عند

خالقك أكرم من أن تُهانى بفقدك

لفطرتك ولحياتك والهدف من

وجودك. وتذكري دائماً أنك الآن

ملاح ذو حدين؛ فاختاري الطريق

الأسلم. والله من وراء القصد.



قواعد قرآنية في فقه الواقع

ترجمته: د. محمد باقر

يقول المفكر الإسلامي مالك بن نبي - مشخصاً الداء الذي تعاني منه الأمة الإسلامية -: «إن مشكلتنا ليست في الاستعمار، وإنما في قابليتنا للاستعمار». وهذا الأمر ما زال يُصدّق على امتنا في هذا الزمن، رغم المدة الطويلة التي مرت على هذه الكلمات؛ فالهزيمة والتمزق والضعف الذي نعيشه ليس هو المشكلة الحقيقية... مشكلتنا ليست الهزيمة، وإنما الانهزامية.

• قواعد وستن مهمة يلزم فقهاء:

إن ما نسمعه اليوم على لسان كثير من الناس من دعوة إلى الذل والخضوع والخضوع سببه عدم فقههم بالقواعد والسنن التي ينبغي أن نفهمها ونمتدحها حتى يُحسَّن تعاملنا مع الواقع الذي نعيش، وحتى نكون إيجابيين في عملنا لتغيير هذا الواقع، ومن هذه القواعد:

أولاً: أن نؤمن بأن الله - تعالى - هو الفاعل الحقيقي

للأشياء.. كل شيء بقدر الله، وكل شيء بإرادة الله:

وفي قصة موسى وفرعون تحدّ للمنطق العقلي... تأملوا معي: علّم فرعون أن هلاكه سوف يكون على يد مولود من بني إسرائيل؛ فأمر بأن يقتل كل مولود، أراد فرعون أن لا يعيش، وأراد الله أن يعيش، بل كان قدره - سبحانه - أن يعيش موسى - عليه السلام - في قصر فرعون، وأن يتولى فرعون بنفسه تربيته!

خرج موسى غريباً مطارداً هائماً الله وزوجه، عاد نبياً وداعياً إلى الله وهو مطلوب الدم، ويدخل على أعظم ملوك الأرض، ثم يخرج بعد ذلك منتصراً، خرج بقومه بني إسرائيل، فأتبعه فرعون بجنوده، وكل قوانين الأرض تحكم أنه مالك لا معالة؛ فخلفه جيش مدجج بالأسلحة، وليس معه سوى مجموعة لا تملك إلا إيماناً ضعيفاً مهزوزاً، وعصاً يتوكأ عليها ويهش بها على غنمه وله فيها مآرب أخرى، ولكن... كيف كان موقفه وقد أيقن أن كل شيء بقدر الله: ﴿فَلَمَّا تَرَأَى الْجُنُودَ قَالَ أَضْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُرْكُؤُنَ ﴿٦١﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ نَبِيَّ رَبِّي فَيَسْئَلُنِي ﴿الشعراء: ٦١-٦٢﴾. فكانت النجاة لموسى ومن معه، وكانت الهلكة لفرعون وجنوده.

ثانياً: أن نزن الأمور بعقائدها لا بظواهرها:

المسلمون في غزوة حنين قاسوا الأمور بالظواهر فقالوا: لن نُلقب

(*) مجلس استشاري - مجمع مجلة (الفرقان) - الأردن.



اليوم من قلة. فانزل الله - تعالى - : ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُرُوكُكُمْ فَلَمْ تَفْعَلْ مَعَ مَا أَنْهَى اللَّهُ عَنْكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَنْتَهِبْ لِنَفْسِهِ فَإِذَا رَجَعْتَ إِلَى الْمَوَاطِنِ الَّتِي عَلَيْكُمْ فَأَنْتُمْ عَلَيْهِ قَائِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٠]. وأما في بدر ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ [آل عمران: ١٦٣] فليسست العبرة بالعدد: هذه قلة وهذه كثرة، قلة معها الله، وكثرة معها الشيطان، وما ينطبق على العدد ينطبق على المسئلة، والليبي من يعتبر بما حصل سابقاً ليُسقطه على الواقع.

ثالثاً: أن ذراعي السنن الكونية هي فهم الواقع:

هناك سنن كونية لا بد من الأخذ بها، وأي تفاؤل عنها هو هروب من فهم الواقع وحقيقته. وهذه السنن لا تتغير ولا تحابي أحداً: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ بُدْلاً لِأَيِّ شَيْءٍ﴾ [الأحزاب: ٦٣]، ﴿فَمَنْ أَلَّهَ فُتُورُهُمْ وَالْكَافِرِينَ أَفْعَالَهُمْ﴾ [محمد: ١٠]، وإنما الذي يسببها هو الذي يستطيع أن يغير في حياته وواقعه.

ولعل من فقه الواقع والعمل لتغييره اصطلاحات تغير الأنفس وما جبلت عليه من الوهن والضعف: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِيَدِهِ حَتَّى يَتَوَفَّوْا مَا بَأْسُ بِهِمْ﴾ [الرعد: ١١] فإذا أردنا تغيير واقعنا ينبغي علينا - أولاً - أن نغير أنفسنا.

وقد جعل الله - عز وجل - سنة للنصر لا تتخلف إلى يوم القيامة فقال - تعالى - : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَصُورُوا لِلَّهِ نَصْرَكُمْ وَبَيَّتَ الْأَدَمُكُمْ﴾ [محمد: ٧]. فلما لم نراع هذه السنة أصبح حالنا كما نرى.

وجعل الله - عز وجل - للبركة والفنى وسعة الرزق سنة كريمية: ﴿وَلَوْ أَنَّهُ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَتَوْا لَقَاتُوا فَنَحْنُ عَلَيْهِمْ بِزَكَاتٍ مِنْ الشُّمَاءِ وَالْأُزْهِرِ﴾ [الأعراف: ٦٦]. وأمتا اليوم تميش أزمة الفقر والجوع والجهل والمرض رغم الثروات الهائلة التي تملكها.

رابعاً: أن لا تكون رهنا لظروفنا وأوضاعنا:

وهذا ما ألهج إليه مالك بن نبي عندما حلل ظاهرة استعمار البلاد الإسلامية: فجعل من أسباب ذلك (قابلية) هذه الأمة للاستعمار. وهذا لا يعني أن نفعل مواطن الضعف في مجتمعتنا، وإنما علينا أولاً قراءة الواقع بـ (روح الإقدام)، ثم حسن التعامل معه والإيجابية في العمل لتغييره: للوصول إلى مستقبل أفضل: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكُمُ اللَّهُ إِذَا تَوَلَّوْا﴾ [محمد: ٢٥]. فإذا اجتمعت ممية الله مع العمل فالمستقبل لنا ولن يضيع الله أعمالنا.

أما التخالد والانزامية بحجة (الوضع الراهن) وقوة العدو فتنتيجته الضياع والتيه حتى يأتي الجيل الذي يستحق

الفتح: ﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ [المائدة: ٢٤] فعماذا كان حكم الله عليهم؟ ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُتَحَدِّثَةٌ عَلَيْهِمْ رَبِّينَ سِنَةً يَبْهَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَلا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة: ٢٤].

خامساً: أن نقرأ الواقع قراءة شمولية لا تجزئية. جماعية لا فردية. والابتعاد عن ظاهرة (الشخصنة):

فالكثير منا عندما ينظر إلى حال المسلمين يعود به الحنين إلى شخص صلاح الدين رحمه الله، علماً بأنه كان ثمرة من ثمرات عمل جماعي متراكم، بل أصبحت بعض الفرق ترى هي ظاهرة (الشخصنة) سبيل النجاة من أوضاعنا وظروفنا الصعبة، فكثرة المهدي في الفكر الشيعي.

أما منهج القرآن فهو: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا نِسَارَ آلِ عَادٍ فَهِيَ كَأَنَّمَا وَرُسُلُهُ وَالْمُزْمِرُونَ سَوْرَتُونَ إِلَىٰ غَالِبٍ أَلَمٍ فَشَدَّ بِكُمْ مَا تُكْمُنُونَ﴾ [الرعد: ١٥] فالخطاب موجه إلى مجموع الأمة لا لفرد منها.

سادساً: أن نعلم بأنه لا ضمان إلا بعد ابتلاء:

وهذه إحدى العبر المستفادة من سورة يوسف: يوسف عليه السلام - ابتلي بفراق الأهل وفقتة النساء والسجن وفقتة الملك والحكم، ولكن ماذا كانت النتيجة: ﴿وَكَذَلِكَ نَكْتُبُ يُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَوَلَّىٰ حَيْثُ يَشَاءُ نَصِيبٌ بِرَحْمَتِنَا لَنُشَاءَ وَلَا نُضِيعَ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف: ٥٦].

ولذلك - أيها الإخوة - لا تحزنوا لفرحة ظالم ولا لقلبة باطل؛ فإن الباطل جولة وللعق جولات. وكثير من الآيات ختمت بقوله - تعالى - : ﴿خِفَتِ أَهْوَالُهُمْ﴾ في شأن الكافرين، ومعنى (خيف) هي أصل وضعا للنفوس: هو أن تاكل الدابة نباتاً ساماً فتنتفخ ثم تموت، فيظن قصار النظر أن انتفاخها دليل عافيتها وقوتها.

وهذا الأمر ينطبق على اليهود والأمريكان؛ فإنهم يعيشون الآن في مرحلة الانتفاخ والمو والطغيان، ولكن من أتاه الله بُعْداً في النظر، وصدها في البين، يعلم أن الله - تعالى - يابى إلا أن ينصر دينه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُخَادُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ أَزْوَاجُ فِي الْأَفْئَةِ﴾ [نساء: ٦١] ﴿كُنْ لِلَّهِ غَافِقًا وَأَنَا وَرَسُولِي إِنَّ اللَّهَ فَوْقَ عَرْشِهِ﴾ [المجادلة: ٢٠].

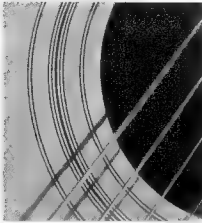
[٢١]. النصر قادم بإذن الله، ولكن بعد أن نقوم بواجبنا: ﴿إِن تَصُورُوا لِلَّهِ نَصْرَكُمْ﴾ [محمد: ٧]. ويعد أن ندفع ضريبة النصر: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُدْخَلُونَ الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْزِئِينَ وَالْأَفْرَاءَ ذُكِّرُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نَتَقَرُّ بِاللَّهِ وَلَا إِنَّا نَعْتَرُ بِهِ قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ١٧١].



ظاهرة الأغنية الدينية

أحمد عبد العزيز القايدي

alharbe07@hotmail.com



نسخة، ثم تبعه بعد ذلك مجموعة من الفنانين الرومانسيين الذين يخالفهم سامي يوسف في طريقته. وكثرت الألبومات المطروحة في الأسواق ويعرضها لمفنيات مشهورات بالجرأة على التعري، ويوجد أيضاً فرقة (راب)^(١) أمريكية راقصة متخصصة في الغناء الديني وتقيم الحفلات الغنائية في كثير من بلدان العالم، وتطلق على نفسها (جنود الله). ويبدو أن الاسم لم يثر اهتمام (CIA)؛ فلم تستجوب الفرقة أو تمنعها من العمل داخل الولايات المتحدة، ولم يضعها بوش في قائمته للإرهاب!

• المخالفات الشرعية:

يحتوي ذلك الغناء مخالفات شنيعة، منها:

١ - **الشرك بنوحيه الأكبر والأصغر:** فهذه كلمات إحدى

هذه الأغاني تقول:

مَدَدَ مَدَدَ مَدَدَ مَدَدَ مَدَدَ

مَدَدَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

- **والحلف بغير الله موجود أيضاً:** كالحلف بالنبي ﷺ

والحلف بسور القرآن:

أقسمت بالإسراء وبراءة العذراء

الدم كل سواء حرام بأمر الله

٢ - **الدعوة إلى البدع:** كالاتصال بالمولد. وفي إحدى

هذه الأغاني دعا المغني الجمهور إلى الذهاب إلى المولد، ويبدو أنه نسي نفسه فأتى بواقع المراقص معه وحث على الرقص، وربما لم يجد فرقاً بين الواقفين! وفي كليب آخر تعرض رقصات الطريفة المولوية الصوفية الشهيرة.

(٢) فرغ من أنواع الغناء الأمريكي الصائب للمسرح بالرقص الجامع.

انتشر في الأيام الماضية في كثير من القنوات ومواقع شبكة الإنترنت ونوعها نوعٌ من الغناء اصطلاح عليه (الغناء الديني). ولعلنا في هذه المقالة نبرز شيئاً من سماته وآثاره.

• ما الأغنية الدينية؟

يمكن وصفها بأنها كلمات ذات طابع ديني أخلاقي اجتماعي لا يوجد فيها ابتذال أو فحش يقوم بإدائها مغنٌ أو مغنية (امرأة) يستخدم فيها آلات المزف. فالمؤدي إذاً هو مغنٌ من عامة الفنانين له أغاني عشق وغرام وغزل، ولكنه غنى كلمات تحث على التوبة أو بر الوالدين، فأصبح غناؤه (دينياً).

ومن المعاني التي تدور حولها الكلمات: بر الوالدين، التوبة، المولد النبوي، مدح النبي ﷺ، والذب عنه، سرود الأسماء الحسنى، الحج، التضحية الفلسطينية، رفقة الصالحين، التسامح مع الكفار، التكافل الاجتماعي، رمضان، أديعة، وغير ذلك.

• تاريخ الأغنية الدينية:

كانت أم كلثوم من أوائل من ابتدع الغناء الديني، فكانت أغنية «نُورَت يا رمضان»، ثم تبعها على هذا النمط كثير من الفنانين في عصرها، واشتهرت هذه الظاهرة في ذلك الوقت، ومع مرور الزمن خبا بريق هذه الظاهرة. ويُعد سامي يوسف^(١) من أوائل المعاصرين الذين أعادوا بريق مثل هذا النمط من الغناء بأغنيته الشهيرة (المعلم) التي بيع منها أكثر من مليون

(١) مغنوه في طهران من أصل التريباتي، وانتقل مع عائلته وهو في سن الرابعة إلى بريطانيا

٣ - **تتبع عقيدة البراء من الكفار:** هذه الأغاني يكثر فيها الحديث عن التعاضد مع الكفار والأخوة الإنسانية والسلام والمحبة. وفي هذا السياق يقول أحدهم: (لا ينبغي أن تُحصر الأغنية الدينية في دين معين، أو أن تتعاضد، أو يكون القصد منها معارضة دين آخر. على العكس: من خلالها نسبح الله الواحد الذي يوحدنا جميعاً باختلاف طوائفنا ومذاهبنا. هذه غايتي منها، وأعتقد أننا متفقون جميعاً على حب الله)^(١).

وفي إحدى الكلمات:

أنشودة المسيح رسالة حرة

على الأرض السلام، وبالناس المسرة
وترى في بعض الكلمات شيئاً محتضناً قسباً يهتته
بمناسبة العيد والصلب يتدلى على صدره، والزنان مشدود
على وسطه، ضارباً بعقيدة الولاء والبراء عرض الحائط،
لذا تجد جزءاً من هذه الأغاني يكتب كلماتها أو ينتجها
نصاري.

٤ - **الاختلاط:** فلا يكاد يخلو كليب من هذه الأغاني من اختلاط بين الرجال والنساء، إما في الأفراح، أو في حفلات التخرج الجامعي، أو في المناسبات العائلية أو الدينية. وفي أحد الكليبات تظهر عروس وهي في كامل زينتها مع عريسها ليلة الزفاف سائرين بين الحضور. وفي آخر، تمادى المنتج فأخرج لقطة لشاب وهو يغازل فتاة في السوق.

٥ - **التبرج والسفور:** ومع أن هذه الأغاني تحمل صفة دينية إلا أن مخرجيها لا يبالون أن يخرجوا النساء بلا حجاب مطلقاً، أو واضعات قطعة قميص على الرأس وهي في كامل زينتهن.

٦ - **الموسيقى:** يستخدم الممثلون في هذه الأغاني جميع الأدوات الموسيقية بكل أشكالها وأنواعها: من الطبلية إلى الفيتارة مروراً بالبيانو.

٥ الآثار المترتبة:

- التلون وذوبان الحقائق هو ناتج طبيعي لمثل هذه الأغاني، فإذا كان المغني على قناة يتحدث عن التوبة، وبمجرد ضغط زر واحدة تجده على قناة أخرى في أحضان امرأة شبه عارية، فأى معنى يبقى للتوبة التي يغني عنها؟ ومن ماذا يتوب إذا كان وهو في كليب التوبة يعزف على (الناي)؟ فتتفرد القيم الإسلامية بمثل هذه الممارسات من حقيقتها ويجمع الإيمان والفسق. فهذا المغني الذي قُتلت به نساء المسلمين، ولديه جملسات

(١) صحيفة الجريدة.

احتضان خاصة بالنساء، وأفلامه محل انتقاد عند السينمائيين أنفسهم: يأتي ليوجّهنا إلى جمل «الجنة في بيوتنا» وبهذا الشكل لا يبقى للمفاهيم الإسلامية خصوصية بتبقيها متميزة عما سواها، زيادة على امتنانها والعبث بها بهذه الأزواجية.

- إضفاء الشرعية على مثل هذه الأغاني حتى تصبح واقعاً لا يصح إنكاره، بل ربما يُنكر على من أنكره فيصبح المعروف منكراً والمُنكر معروفاً. وهذا يتعكس على المغني نفسه: فلا يرى خطأ في شيء من ممارساته، بل يصده ذلك الاعتقاد عن التوبة إلى الله، وهذا ما حصل مع مغنٍ شهير مات منتج كليباته بجوارره، فعزم على التوبة، ولكنه اختار الغناء الديني، ثم بعد مدة عاد كما كان.

- تلبس الحق بالباطل، فالباطل هو الغناء والتشبيه بالكفار في الزي والحركات، هذا كله يُلبس بالمعاني الإسلامية - المحرفة أصلاً -؛ فيروج للغناء بحجة أنه يحمل معاني إسلامية، وفيه خدمة للإسلام ووسيلة لنشر الدعوة؛ فيبقى هذا الباطل ويرسخ في النفوس على أنه مشروع، وتتشر الأغاني في المجتمعات الإسلامية ويصبح سماعها سائفاً وتآلفه النفوس.

- نشر لعقيدة الإرجاء، فهذا المغني الفاسق المتفرد بالنساء الشارب للخمر، إذا دخل المسجد ومدح النبي ﷺ، وحجاً على بر الوالدين؛ أصبح نموذج المسلم الصادق. وتلك المغنية المشهورة بالتعري إذا لبست الحجاب وسألت الله؛ أصبحت الطاهرة العفيفة، فالفسق عند ذلك لا يضر إيمانهم؛ فالرقص يجتمع مع الصلاة، والغناء مع القرآن، والتعري مع الحجاب، ولا ينقص أحدهما الآخر في هذه الأغاني، فيبقى الإسلام مجرد ممارسات وطقوس ولا علاقة له بضبط رغبات الناس وشهواتهم ولا سلطة له عليها.

- نشر البدع بين الناس هو جزء مما تمكّنه هذه الأغاني: هذعاه غير الله، والذهاب إلى الموالد، والحلف بغير الله؛ يُظهر على أنه في حقيقة الإسلام وصورته التي يتسم بها المسلم.

إن ظاهرة الأغاني الدينية هي سمة بارزة للتدين الجديد المتفكك الذي يسعى كثير من الليبراليين وغيرهم إلى الترويج لهؤلاء باسم (الإسلام المعتدل). قال ﷺ: «ليكونن أقوام من أمتي يستحلون الحرّ والحريم والخمر والمعاذ»^(٢). ولهذا وغيره؛ فإنه من الواجب الاحتساب على هذا الشطح بجميع الوسائل المتاحة.

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين.

(٢) لخرجه البخاري.



صدر عن

المركز العربي
للدراستات الإنسانية

عدد جديد من
سلسلة رؤى معاصرة



مسلمو روسيا ومشاريع الاستقلال

محمد عادل

يتناول البحث

- ❖ واقع المسلمين في روسيا
- ❖ تطور علاقة مسلمي روسيا بالاسلام
- ❖ مستقبل مشاريع الاستقلال

سلسلة رؤى معاصرة

دورية استراتيجية تهتم بتقديم رؤى استشرافية
وبحثة لصناع القرار والمثقفين في العالم الاسلامي

المركز العربي للدراسات الانسانية

١٢ طر. دافعة الدور الخامس (برج البكري) متفرع من شارع الخليفة العباسي - مصر الجديدة - القاهرة

٢٤٥٣٥٤٢٣ ٢٤٥٣٣٨٠١ ٠١٠٥١٢٥٨٥٦ فاكس ٢٤٥٣٣٨٠١

mail: info@arab.center.org

www.arab.center.org

مسئول الدورية : د. هيثم حاتم من مصر - مدير : د. مصطفى دويك الخليل - د. عرفان داف في دول الخليج

قيمة الاشتراك لـ ٦ أعداد مصر ٤٢ جنيهًا - السعودية ودول الخليج ٦٠ ريالًا سعوديًا - أمريكا وأوروبا ودول العالم ٢٠ يورو - البلاد العربية والبريتانيا ٢٤ يورو - المؤسسات والفرانك ٢٥ يورو

« سلسلة عروض **الليالي** المتميزة »

أكبر حملة اشتراكات خلال أشهر الحج فقط

نهدف إلى إيصال المجلة إلى **٥٠٠٠** مشترك جديد

بإذن الله تعالى

خصم غير مسبوق على الاشتراك بالمجلة

للمجموعات خاصة

إتصل الآن على مندوبي المجلة وتعرف على تفاصيل العروض !

الرياض هاتف: ٤٥٤٦٨٦٨ ت: ٥٠٠ جوال: ٥٠٣٨٩٦٣٦٥ / ٥٠٢٢١٠٩٢ / ٥٠٣٤٠٩٨١٦ / ٥٠٦٤٦١٠٦٥

الغربية: ٥٠٧٢٦٦١٢٠ / ٥٠٦٤٦١٠٥٧ / شرقية: ٥٠٦٢٩٢٦٨٩ / القصيم: ٥٠٢٢٢٠٦١٦ / الجنوبية: ٥٠٦٤٦١٠٥٨

B.

Berker Switches and Systems



فبما نتحدث عن الأثاث الذي تحتاجه غرفة ما فإننا نهتم في المقام الأول بأشياء معينة ورئيسية مثل الجدران ، ورق
الجدران ، الستائر ، الموكيت ، والأثاث . ومثل هذه الصورة الرائعة لا تكتمل إلا بالإكسسوارات الأخرى المتمثلة مثل المفاتيح
والأقفاس الكهربائية التي يجب اختيارها بدقة كبيرة ففي عملية التصميم الديكوري للمباني هناك عوامل تصميمية
وفنية لابد من إعطائها الأهمية التي تستحقها .



شركة الناصر
ALNASSER CO.

المركز الرئيسي : المثل - طريق صلاح الدين - ص ب ١٢٤٦ الرياض ١١٤٢١ هاتف : ٤٧٧٧٧٠٠٠ - فاكس : ٤٧٨٩٤٦٩
الفروع : المثل ٤٧٧٦٦٤٢ - الروضة ٢٤٨٢٢٠٠٠ - التخصصي ٤٨٢٥٤٢ - جدة ٦٦٥٩٨٥٥ - الدمام ٨٢٣٦٥٠٩ -
القصيم ٢٢٤٤٨٢٥ - خميس مشيط ٢٢٠٢٠٣٨ - المدينة المنورة ٨٦٥٠٠٨٨ - دبي

www.alnasserinfo.marketing@alnasserco.com